



الكتاب العربي السعودي

٥٢

عبد الله عبد الغني خياط

نأملات في دروب الحق والكباطل

الطبعة الأولى
١٩٨٢ - ١٤٠٢ هـ



عبد الله عبد الغني خياط

نأملات في دروب الحق والباطل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الناشر

تهامة

جدة - المملكة العربية السعودية

ص.ب. ٥٤٥٥ - هاتف ٦٤٤٤٤٤٤٤

جميع الحقوق محفوظة للطبعة محفوظة للناس

نَامَلَاتُ
فِي
دُرُوكِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ

مُقَدِّمَةٌ

الحمد لله الذى وسع كل شئ علما ، وأصلى وأسلم على عبده ورسوله
سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه .

وبعد :

فهذه مقتطفات من مناهج الهدى ، أظهرُ القراء الكرام عليها لمناسبة
مطلع القرن الخامس عشر الهجرى ، اسهاما فى الدعوة إلى الخير .
وقد جمعت فى فصولها الكثير من الاتجاهات الاسلامية التى قد لا تخلو
من دعوة مسددة ، راشدة ، وتوجيهات هادفة هادية ^(١) . وبدا لى أن
أسميها : (تأملات فى : دروب الحق والباطل) .
وقد أبدت مؤسسة (تهامة) مشكورة مأجورة استعدادا لطبعها ونشرها
ضمن سلسلة : (الكتاب العربى السعودى) جريا على سنتها فى نشر العلم
والمعرفة .

أسأل الله أن ينفع بها ..

وصلى الله وسلم على خاتم أنبيائه ورسله نبينا محمد وعلى آله وصحبه .

عبدالله عبدالغنى الخياط

خطيب المسجد الحرام

مكة المكرمة

(١) مقتبسة من عظات ووصايا لسلف هذه الأمة وخيارها .

الفصل الأول

أدب الدرس وأدب النفس

- الخشية من مظاهر الجبن .
- القدوة الحسنة .
- الحياء خلق المسلم .
- الاخلاص دعامة النجاح .
- الصدق خلق المسلم .
- الوفاء خلق المسلم .
- مثل الإخاء الصادق .
- الرحمة خلق المسلم .
- أثر الصبر في حياة المسلم .
- في إطار المهابط (١-٢) .

أدب الدرس وأدب النفس

بين أدب الدرس وأدب النفس ترابط من حيث تكيف الشخصية والارتفاع بقيمتها فالأديب - أدب الدرس - نجم يتألق في مجتمعه لما أفاده من ثقافة وأدب يصور به المشاعر والأحاسيس ويستنهض الهمم ويلهب الحماس بكتاباته ورفيع بيانه ويخطبه وندواته الأدبية أو بمؤلفاته وأبحاثه الطريفة الشيقة في دنيا الأدب ، وأدب النفس له الأثر البارز في التجاني بالمسلم عن الاسفاف والأخذ به إلى مشارف الفضيلة للتخلق بأخلاق الملائكة ويرفرف بأجنحة الطهر بين المجموع • وكلا الأديبين مكتسب مدرك لمن أخذ بأسبابه واستيق ميادينه وارتفعت نفسه لمعالجته • والاسلام يرسم أقوم المناهج لكلا الأديبين - فهو أى الاسلام كما يقول عنه بعض العلماء ماهو إلا إرشاد لما يجب أن يكون عليه الانسان ليأخذ بالكمال بحظ وافر في هذه الحياة • ففى مجال أدب الدرس يحظر الاسلام التشديق باستعمال المعقد من الكلام والغريب من اللفظ تكلفا للفصاحة واطهارا للبلاغة واعلانا عن النفس وتعاليا على الغير • فعن أبى هريرة مرفوعا « من تعلم صرف الكلام ليصرف به قلوب الرجال والنساء لم يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا • » رواه أبوداود ، وجاء ابن لسعد بن أبى وقاص إلى سعد رضى الله عنه فسأله حاجة - فتكلم بين يدي حاجته بكلام فقال سعد : ما كنت بقضاء حاجتك بأبعد منك اليوم انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يأتى على الناس زمان يتخللون الكلام بالسنتهم كما تتخلل البقرة الكلاً بلسانها » قال بعض العلماء : - وكأنه أنكر عليه ما قدمه على الكلام من

التشبيب والمقدمة المصنوعة المتكلفة وكذلك التكلف بالسجع في المحاورات ، من ذلك أن رسول الله ﷺ قضى بَعْرَة في دية الجنين فقال بعض أهل القاتل : - كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يُطل . فقال الرسول ﷺ : « أسجعا كسجع الأعراب ؟ » قال العلماء تعليقا على ذلك :- أنكر عليه ﷺ ذلك لأن أثر التكلف والتصنع واضح عليه واستدل بذلك على ذم السجع في الكلام وأنه موضع الكراهة إذا كان ظاهر التكلف وكذا لو كان منسجما لكنه في ابطال حق أو تحقيق باطل أى يحاول أن يقيم الحجة به ، أما لو كان منسجما وهو حق أوفى مباح فلا كراهة .

وما جاء منه عن النبي ﷺ فلم يكن عن قصد التسجيع وإنما جاء اتفاقا لعظم بلاغته وأما من بعده فقد يكون فيه التكلف عن قصد وهو الغالب . جاء في حديث ابن عباس رضى الله عنهما منكما على من يعتمد التسجيع (أسجع الجاهلية وكهانتها) ففى ذلك دليل على أن المذموم من السجع كما أسلفنا القول ما كان فيه السجع متكلفا أو يراد به ابطال شرع أو إثبات باطل ، وذهب بعض العلماء إلى أنه لا يدخل في القسم المذموم من السجع ما يكون منه تحسين الفاظ الخطابة والتذكير من غير افراط ولا اغراب . ذلك أن المقصود منه تحريك القلوب وتشويقها للخير وترهيبها والتجافى بها عن المزالق والمهابط مما يكون له الأثر السئ في سلوك المسلم ويترتب عليه المؤاخذه وعسير الحساب ، وذهبوا إلى أن المحاورات - التى تكون لقضاء الحاجات فلا يليق بها السجع والتشديق إذ لا باعث عليه إلا الرياء وإظهار الفصاحة والبراعة في المنطق وكل ذلك مذموم ، ننتقل بعد ذلك من أدب الدرس إلى أدب النفس وهو أوسع مجالا والصق بحياة المسلم ، ولئن كان لأدب الدرس مقام ملحوظ ورفعة شأن لمن يتحلّى به فإن لأدب النفس أثره البارز في تزكية النفوس وتطهيرها أو كما سبق أن قلنا للتخلّق بأخلاق الملائكة فيسمو المسلم إلى درجات من المثالية ويكون مظهره كمخبره في الصون

والعفة والطهر والاستقامة والتقوى وليس كل الناس يتحتم عليهم أن يكونوا أدياء
أدب درس يكتبون ويخطبون ويؤلفون وإن كان من الأفضل أن ترتفع نسبة
المتأدين بهذا الأدب في المجموع ، ولكن المفروض شرعا أن يتأدب كل فرد في
المجموع بأدب النفس ذكورهم وإناثهم سادتهم ودهمائهم صغارهم وكبارهم ،
الكل مفروض عليه أن يأخذ نفسه بهذا الأدب - وأن يكون لها النصيب الأوفر
منه ففيه فلاحها وزكاتها وعليه يترتب سعادتها وشقاؤها وصدق الله اذ يقول :

﴿ قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها ﴾

أفلح من زكا نفسه وأدبها بأدب النفس وارتفع بها عن المهابط والمآخذ وخاب
وخسر من دنسها بسلوك السبل الملتوية وباعد بينها وبين أدب النفس المفروض
عليها أن ترتفع به .

والحديث عن أدب النفس ذو شقين الشق الأول عن المثل التي يجب أن
يستمسك بها المسلم والتي خطط لها الاسلام في مختلف المجالات .

والثاني عن المهابط التي يجب أن يتجافى المسلم عنها مما يتنافى مع خلقه
والتربية التي يريدها الاسلام ، أما المثل التي يجب أن يتمسك بها المسلم فلا تقع
تحت الحصر ، ذلك أنها متعددة الجوانب ، فكل فضيلة وكل خلق رفيع وكل اتجاه
سليم ، نظيف هو من المثل التي يجب أن يستمسك بها المسلم ، وحديثنا عن اتجاه
خطط له الاسلام ، يدفع إلى اندماج المسلم في المجموعة كمجند يحمل قسطه من
المسؤولية ، لدعم الاخاء ، وبذل الولاء ، والتضامن مع غيره . فالمسلم لا يكون
بطبيعة وضعه انزاليا لايهم إلا بمصلحته ورعاية شأنه وحده دون أن يكون له
إحساس بالمسؤولية المشتركة التي تلزمه بهذا الواجب الاسلامي الانساني .

ولذلك جاء في التوجيهات الدينية ما يشحذ عزمه ويشعره بواجبه ويصور له واقعه

كلبنة يشتد بها البناء قال تعالى :

﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ﴾ .

فلم تتحدث الآية عن الفرد بل تحدثت عن واقع المجموع على اعتبار الفرد جزءاً منه يقوم بعبادة ربه متضامناً مع اخوانه ويبدل لهم ولاءه ، ومظهر آخر لدعم الإخاء وبذل الولاء يلحظ في تضامن المسلم مع اخوانه وهو مشروعية صلاة الجماعة والوقوف فيها صفا واحدا لا يختلف على بعضه أو يتقدم فيه فرد على آخر ، ورغب الشرع في المحافظة على هذا المظهر الاتحادي بتضعيف أجر المشترك فيه كتعويض له يتمايز به عن غيره حيث جعل الجماعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين أو خمس وعشرين درجة . وفي مجال آخر لحمل المسؤولية المشتركة بين المسلمين لتماسك المجتمع وتضامنه والخروج بالمسلم عن الانعزالية يقول الله سبحانه :

﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ﴾

فرسمت الآية مبدأ التعاون وهو في واقعه أَسُّ الاجتماع وعماد التضامن ، والبر والتقوى فضيلتان يتفاوت في استباق ميادينهما المسلمون ، فكلما اتسعت فيها الأبعاد كلما كان المسلم أكثر تضامناً مع اخوانه وكان المجتمع أقوى تماسكاً وأعز نفراً ، يقول رسول الله ﷺ في تصوير واقع المسلم من حيث إنه لبنة في بناء مجتمعه يشتد بها البنيان وترسخ قواعده (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً) هذا التعاون والتضامن على البر والتقوى بالاضافة إلى أنه عامل قوة للمجتمع وتماسكه ، هو أدب رفيع أدب الله به المسلم ليخرج عن الانعزالية كما أسلفنا القول ، وليشعره بالمسؤولية المشتركة ، والواجب نحو إخوانه وصدق ولائه للمسلمين . وليس للتعاون والتضامن نطاق محدود أو مطلب معين وإنما هو مدّ كثير

ما يوجه الاسلام الأنظار إلى جوانب منه ، ففي حديث طويل للمصطفى ﷺ يقول فيه : (من كان في حاجة أخيه المسلم كان الله في حاجته) والحاجات تختلف فيها المطالب وتتنوع الأغراض والتعاون على قضائها والتضامن فيها مع أهلها ، مظهر من مظاهر الشعور بالمسؤولية المشتركة ويقول في الحديث نفسه موسعا أبعاد التعاون على الخير في كل مجالاته (ومن فرج عن مسلم كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه) أى بكل وسيلة مشروعة وفي أى مجال للعون سواء كان ماديا بيسط اليد والاسهام في تخفيف ضائقة العيش ووطأة الفقر أو كان أدبيا بوساطة الخير يبذل المسلم فيها جاهه ، ويستغل نفوذه وأما برّد ظلامه لدى السلطان أو لاستعادة حقّ سلب يكون المسلم ظهيرا فيه لأخيه في استرداده ولو ببذل تضحية يؤجر عليها ، جاء في الأثر (من مشى مع مظلوم حتى يثبت له حقه ثبت الله قدميه على الصراط يوم تزلّ الأقدام) •

أو يكون العون على الخير في حقل العلم كشر الثقافة والاسهام في فتح المدارس والجامعات ومدها بما يعضد مركزها ويقوى من نشاطها أو بالمجهود الشخصى يبذله المتعلم والمثقف كضريبة لعلمه وتثقيفه يفرض عليه أن يؤديها لأبناء مجتمعه دون تعال عن ذلك أو احتكار للعلم وضمّن به •

أو يكون العون على العكس مما يبدو من مظهره أى يأخذ مظهر الشدة والقسوة وذلك كالأخذ على يد الجانى وتقويم المعوج من مسالكة تجافيا به عن الهلكة لوتمادى في طريق الغواية دون رادع أو مؤاخذه ، ولذلك يوجه الأمة رسول الهدى ﷺ إذ يقول : (أنصر أخاك ظالما أو مظلوما) قالوا : (يا رسول الله ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالما ؟ قال: تأخذ على يديه فتحجزه عن ظلمه) أو كما قال ﷺ •

وبعد فان إخراج المسلم عن الانعزالية في كل مجالاتها وفرض التعاون عليه
كعضو في المجتمع في مختلف ضروب التعاون وأشعاره بالمسؤولية المشتركة نحو
إصلاح غيره كل ذلك من أدب النفس الذي خطط له الاسلام •



الخشية من مظاهر الجبن

تربية النفوس على الفضائل ، بما في ذلك العزة ، والشجاعة الأدبية ، والصراحة في الحق ، وعدم التهيب من سطوة الباطل ، غرض رفيع من أغراض الدين وهدف سام يرمى إلى استكمال عوامل القوة في المسلم ، فليس المسلم بالذى يرضى الدنيا ، أو يخفض الرأس عن ضعة وهوان حتى في أخرج المواقف ، ولذلك حارب الاسلام الجبن لأنه خصلة ضعة ، تفقد المرء سيطرته على نفسه ، وتقعده عن مصالح دنياه وآخرته ، وكان في جملة ما استعاذ منه رسول الهدى ﷺ من خصال الذم والمهانة فقال : (اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن ، وأعوذ بك من العجز والكسل ، وأعوذ بك من الجبن والبخل ، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال) .

والخشية مظهر من مظاهر الجبن ، وهى في إطارها الواسع ، تجمع بين اتجاهين ، محمود ومذموم ، فالمحمود ، خشية العبد من ربه ، وما تحدثه في النفس من تحول إلى الخير ، والصلاح ، والحرص على الاستقامة ، والأخذ في دروب الهداية ، نتيجة لاستشعار عظمة الرب جلّ جلاله ، والخوف من عقابه ، وهذا النوع من الخشية ، مشروع محمود ، تعبد الله به العباد ، ووصف به ملائكته المقربين ، في معرض الثناء عليهم ، فقال :

﴿ بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴾

ووصف بها المحسنين من عباده ، توجيهها للانظار إلى القدوة بهم فقال :

﴿ والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون ﴾

ووصف بها الصفوة من العلماء فقال :

﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾

وإلى جانب ذلك ، فهى برهان على قوة الايمان ، وصدق اليقين ، وعامل على الانطلاق والتحرر من الذل ونزع ربة العبودية للمخلوق ، فيغدو المسلم ، حرا طليقا ، يقول ما يعتقد ، ويجاهر بالحق ، لا يخشى فى الله لومة لائم ، يصدع بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، كما أمر الله ، قياما بالواجب المفروض عليه كمسلم ، لا يخشى سطوة جبار ، كما جاء فى الحديث « أصدق المعروف كلمة حق عند سلطان جائر » أو كما قال ﷺ ، ولا يثنى عزيمته عن المضى فى سبيل الحق ، قاله الناس ، وتجربهم ، وإيذاؤهم فكم أودى فى سبيل الله المجاهدون فى ذات الله قبله ، لا يجامل أو يحابى على حساب دينه ، قريبا لقربته ، أو رئيسا لسلطانه عليه ، أو صديقا لمكانته من نفسه ، ولقد جاء من أخبار خيرة الخلق ، رسل الله وأنبيائه ، والسائرين على نهجهم ، صور تحكى واقعا ، هو أرفع ما تتمثل فيه الخشية ، وصدق اليقين ، مما تجب فيه القدوة ، وعلى سبيل المثال ، نروى طرفا من قصة الخليل إبراهيم ، حين أجمع الباطل على قذفه فى النار ، فعرض له جبريل قائلا : - ألك حاجة ، أى يسعفه بها ، وينقذه من السعير الملهب ، فأجاب الخليل إجابة الواثق بربه ، الذى لا ترهبه غير سطوته ، بقوله : أما إليك فلا • وفى قصة سحرة فرعون ، عندما اتضح لهم الهدى ، وآمنوا برب موسى ، وتوعدهم الطاغوت فرعون ، كما حكى الله عنه قائلا :

﴿ فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم فى جذوع

النخل ولتعلمن أننا أشد عذابا وأبقى ﴾

فأجابوه على الفور ، في شجاعة أدبية نادرة ، دون تلثم أو تردد .

﴿ لن نؤثرك على ماجاءنا من البيّنات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضى هذه الحياة الدنيا إنا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى ﴾ .

وما لنا نذهب بعيدا وقصة أشرف الخلق مع قومه عندما توعده في غزوة أحد بالاستئصال والقضاء على شوكته ، والقصة في قرآن يتلى إلى الأبد ، يمدح الله مسلك الرسول واتباعه ، بكمال إيمانهم وصدق يقينهم ، وعدم خشيتهم إلا من الله وحده ، فقال :

﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾

أما لو انعكس الوضع ، وأصبح في الناس من يخشى الناس كخشية الله ، أو أشدّ ، واستبدّ ذلك بنفوسهم ، حتى ضعضع ثقتهم بالله ، وأضعف يقينهم ، فأرضوا الناس بسخط الله وعلّقوا عليهم الآمال ، وقطعوها عن الله ، وكأن الأمر والتدبير ، مقصور عليهم والأرزاق وقف على نفحاتهم ، فعنئذ تعظم البلوى ، إذ يخسر المسلم ، أعظم مقوماته ، يخسر دينه ، كما جاء في الأثر (إن الرجل ليخرج من بيته ومعه دينه ، فيلقى الرجل ، وله إليه حاجة ، فيقول له ، أنت كيت وكيت ، يثنى عليه ، لعلّه أن يقضى من حاجته شيئا ، فيسخط الله عليه ، فيرجع وما معه من دينه شيء) ويخسر إيمانه وثقته بالله ، فيغدو في مهب الريح ، تعتوره الهموم ويعترض خط سيره ، شبح الأوهام ، فيحمله على النفاق والملق ، وبيع الدين والشرف والضمير ، بثمان بخس ، هو إرضاء الناس ، وعلى المسلم أن يضع نصب عينيه ، قول رب العزة :

﴿ وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله ﴾ .

وأن يوقن بما ورد في الحديث الشريف « ان روح القدس ألقى في روعي انه لن تموت نفس حتى تستوفى رزقها وأجلها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب » وجاء في الحديث أيضا ، من الوعيد لمن ضعف يقينه بالله ، واشتغل بالخلق عن الخالق ، عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت :- سمعت رسول الله ﷺ يقول: (من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤونة الناس ومن التمس رضا الناس بسخط الله وكله الله إلى نفسه) وفي رواية عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه مرفوعا : « ان من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله وأن تحمدهم على رزق الله وأن تذمهم على ما لم يؤتكم الله إن رزق الله لا يحجره حرص حريص ولا يرده كراهية كاره) إلى غير ذلك من الأحاديث النبوية التى تربى فى النفس الخشية من الله وحده والاتكال عليه والايان به واليقين بكفايته إلى جانب تربيتها فى النفس أيضا العزة والاباء ، والشجاعة الأدبية ، والثبات على المبدأ ، والصراحة فى قول الحق ، ليعيش المسلم فى مجتمعه ، مرفوع الرأس ، موفور الكرامة ، لا يستخذى أو يستكين ، أو يخفض رأسه ، الا لخالقه أو يخشى فى جلب المكروه ، أو إنزال الضرر الا من بيده تصريف الأمور .



القدوة الحسنة

القدوة الحسنة ، والأسوة الصالحة ، نهج راشد ، وجه إليه الدين ، وحفز
الهمم إليه ، لقطع أشواط الحياة ، في خط سير مستقيم ، يبلغ به المسلم أكرم غاية
من رضوان الله ، ونزول منازل الصالحين يقول الله سبحانه موجهاً أفضل رسله
إلى أخذ القدوة من سلفه المرسلين :

﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾

ويقول سبحانه موجهاً الأمة لأخذ القدوة من المصطفى ﷺ :

﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله

واليوم الآخر ﴾

والقدوة برسول الهدى ﷺ ، وأخذ الأسوة منه ، واتباع نهجه ، واقتفاء أثره ، آية
تصديقه ، والايان برسالته ، وهي عنوان محبته ، ولا يصح إيمان العبد الا بذلك .

بيد أن ثمة قدوة به ﷺ ، في شمائله وفضائله ، وأدبه وحسن خلقه ، وحلو
معشره ، هي من كمال الايمان ، وارتفاع درجاته ، ومن أدب النفس الذي يجب أن
يأخذ المسلم نفسه به ، ولقد عرضنا في هذه السلسلة للكثير من هذه الشمائل
والفضائل ، تذكيراً بالواجب نحو أخذ القدوة ، واستجماعها ، لوسائل الخير ،
التي هي بالمسلم أجدر ، فدين الاسلام ، محوره وعماده الدعوة إلى الخير ، في كل
دروبه ، سواء ما كان منه عقيدة وعبادة ، أو خلقاً وتكملاً ، وفي هذا الموضوع ،

عرض موجز ، أو الماعة لبعض شئائل الرسول الكريم ﷺ وفضائله وحسن خلقه ، مما يجب التأسي به فيه ، وأخذ القدوة منه ، مما تثقل به الموازين ، وترتفع به درجة المسلم ، إلى مصاف البررة المقربين ، كما جاء في الحديث « أكثر ما يدخل الجنة ، تقوى الله وحسن الخلق » وفي حديث آخر إجابة لسؤال سائل قال :- (ما خير ما أعطى الانسان ؟ فقال له الرسول الكريم : خلق حسن) .

ولحسن الخلق ، اتجاهات هي محك لعزيمة المسلم وقوة ارادته ، على أخذ نفسه بالفضائل ، كما جاء في حديث أبى هريرة ، في تصوير شيء من ذلك ، يقول رسول الله ﷺ (يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق فقال :- وما حسن الخلق يارسول الله ؟ قال : تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك) فوصل المجاني والعفو عن المتجنى ورفد المانع الكنود ، كل أولئك محامد وفضائل ، من أخذ بها نفسه ، فقد بلغ الذروة في حسن الخلق ، وفي حديث آخر هو أكثر شمولاً ، وأوسع أبعاداً للاتجاهات الخيرة التي يصورها حسن الخلق ، يقول النواس بن سميان رضى الله عنه : ، سألت رسول الله ﷺ عن البر والإثم ، فقال (البر حسن الخلق والإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس) .

والبر بحر زاخر ، تلتقى في مدلوله عناصر الايمان ، والاسلام ، وركائز الاحسان ، كما جاء في آية

﴿ ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين ، وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء ، وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ﴾

ومن هذا الباب أيضا قوله ﷺ : (اتقوا النار ولو بشق تمرة ، فمن لم يجد فبكلمة طيبة) وكل ذلك مما تتسع فيه أبعاد البر وهو كما فسرهُ الرسول بحسن الخلق وفي الايضاح الفعل لواقع الخلق .

يقول أنس بن مالك رضى الله عنه : « خدمت النبی ﷺ عشر سنين ما قال لی أفَ قطّ ولا لشيء لم فعلت كذا وهلا فعلت كذا » ويقول أيضا رضى الله عنه : « ان كانت الأمة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتنتقل به حيث شاءت ، وكان اذا لقيه الرجل فصافحه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع يده ، ولا يصرف وجهه حتى يكون الرجل هو الذى يصرفه عنه ، ولم یرمقدا ركبته بين يدي جليس له أى انه ﷺ لا يتعالى على جليسه فى أى وضع يستشعر منه الجليس الفارق بينه وبينه » وذلك تخطيط للأدب الرفيع وأية لحسن الخلق ، ويستمر أنس رضى الله عنه فى سرد شئائل الرسول الكريم فيقول : « كنت أمشى مع رسول الله ﷺ وعليه برد غليظ الحاشية فأدركه أعرابى ، فجذبه جذبة شديدة ، حتى نظرت إلى صفحة عنق رسول الله ﷺ ، وقد أثرت فيها حاشية البرد ، من شدة جذبه ، ثم قال : يا محمد مر لى من مال الله الذى عندك ، فالتفت اليه رسول الله ﷺ ، وضحك وأمر له بعتاء » ما أعظمه وأكرمه وأحلمه ﷺ انه يخطط لأمته ، أرفع مثال للخلق الحسن الذى ترتفع به درجة إيمان المسلم وصدق الرسول حيث يقول : (خياركم أحسنكم أخلاقا ، أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا) .



الحياء خلق المسلم

الناس من حيث الطباع البشرية ، اشكال واللوان ، او كما جاء في الحديث ، معادن كمعادن الذهب والفضة ، فمنهم الخيار كريم الطبع ، رفيع الخلال ، كالذهب أو الفضة في جوهره ، ونقاء اصله ، وكرم معدنه ، ومنهم على العكس ، كالمعدن الرديء لا يظهر له بريق أو يكون له رواء •

واذا كان الحلم بالتحلم ، والصبر بالتصبر ، اى ان المرء اذا لم يكن حليما أو صبوراً ، ولكنه جاهد نفسه ، وعالجها على التخلق بالحلم والصبر ، غدا حليماً صبوراً فان كل خلق وكل طبع بشرى خاضع - لهذه التجربة ، او القاعدة وخاصة ما كان من الاخلاق فيه أدب للنفس ، فمعالجة النفس لكسبه واخذها بالتمشى عليه ، يربى ملكة التخلق به ، فيغدو عادة وطبعاً ، ولقد كان من أثر الاسلام على الاعراب الجفافة غلاظ الاكباد ، أن أرهف منهم الحس وألأن العاطفة ، وهذب الطباع ، فكانوا افضل ما يصور واقع قول الرسول الكريم (انما بعثت لاقم مكارم الاخلاق) إن تربية أفراد المجتمع على الحياء مما يتفاوت فيه الناس كأي خلق يتخلقون به ، - ومنه ما كان طبعاً وجبلة ، يجبل الله العبد عليها ، فلا يخرج عنها ، اذ كانت من طبيعة تكوينه ، وخصلة من خصال ايمانه ، يرتفع بصاحبه الى الفضائل ومكارم الاخلاق ، ويتجافى به عن المهابط والردائل التي تهبط به عن مستوى الايمان الكامل • وقد ورد في الحديث (الحياء لا يأتي الا بخير) اى فكلما ازداد حياء المرء كمل ايمانه وارتفعت درجاته وكان رصيده من الخير في كل دروبه ، أضخم وأعظم • روى عن الخليفة

الراشد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فى وصف أثر الحياء وتكييفه لنفسية المسلم : - من استحيا اختفى ، اى بما لعله ان ييدرمنه من هنات ، ومن اختفى اتقى ، ومن اتقى وفى ، أى اذا صار الى الخلوة منعه حياؤه من مقارفة الاثم اذ يستشعر مراقبة الله له ، كما قال تعالى :

﴿ ولا تعملون من عمل الاكنا عليكم شهدوا اذ تفيضون فيه ﴾

فهذا الشعور بمراقبة الله ، منعه من معصيته فوقاه الله شر عذابه ونقل عن بعض السلف قوله : - تركت الذنوب حياء اربعين سنة ، ثم ادركنى الورع ، اى كان للحياء أثره الطيب ، فى نفسيته حيث اصبح يتورع عن كل ما فيه شبهة - خشية ان يجره الى الاثم ، واقرار الذنب ، ومثله قول بعضهم : - رأيت المعاصي ندالة ، أى لانها هبوط عن مستوى المثالية ، التى يجب ان يكون فيه المسلم فاستحالت ديانة أى كان أثر هذا الشعور نحو المعصية وانها ندالة ، كان اثر هذا الشعور ، تدبنا وازدلافا الى المولى جل وعلا بالطاعة ، وذلك اعظم كسب ، ومن الحياء ما هو مكتسب ، اى كما اسلفنا القول يأخذ المسلم نفسه به كأدب للنفس وقد ضربنا المثل بتحول الاعراب من طبيعة الجفاف الى افضل مثل ، يصور مكارم الاخلاق ويأتى هذا النوع من الحياء عن طريق التهذيب والتقويم بالتوجيهات الاسلامية عن الله ومعرفته ، واطلاعه على سريرة المرء وعلايته ومجازاته لعباده ، على التقير والقطمير ، فيجاهد المرء نفسه فى الله طلبا لأفضل غاية من كمال الايمان وكريم الخلق ، وجه الرسول الكريم مرة أحد أصحابه الى هذا الحياء المكتسب بقوله : (استع من الله كما تستحي من رجل من صالح عشيرتك) اى كما يمنعك حياؤك عن الزلة لو ادركت ان شخصية كريمة عليك - تنظر اليك فكذلك ليمنعك حياؤك من الله ان تزل قدمك ، وفى حديث آخر عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الاستحياء من الله ان يحفظ الرأس وما وعى ، والبطن وما حوى وان يذكر الموت والبلى ، ومن

أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء » •

وفى ذلك عرض لاتجاهات خيرة ، لو أخذ بها المسلم للملك زمام نفسه وهيمن عليها وأخذها بمعالجة الحياة فى ارفع ذروة ، يصورها قول الرسول الكريم (فمن فعل ذلك ، فقد استحيا من الله حق الحياء) وإذا كان الحياء شعبة من شعب الايمان ، كما جاء فى الحديث وهو معياره وكان خيرا كله فان الحضيف الواعى ، من يأخذ نفسه به ، فى كل مجال ، الا فى مواطن وظروف قد يكون فيها الحياء ضعفا وعجزا وخلة نقص وذلك كالأحجام عن انكار المنكر مع القدرة على الانكار حياء من الناس ، وكالسكوت على تقرير الباطل واشاعة المبادئ الهدامة ، دون ان يكون للمسلم انتفاضة يقمع بها صولة الباطل ، ويكبح بها امتداد خطره ، وخاصة حملة ميراث النبوة العلماء حياء من الناس وخجلا من مصادمتهم فى أمر لهم فيه هوى ، وكاهمال البحث فى المسائل العلمية وعدم السؤال واستفتاء أهل العلم ، فيما يشتهه على المسلم ، من أمر دينه - حياء عن اظهار الجهل ، أو ان يوصم به المرء وهو صاحب المقام المرموق والشخصية المحترمة بين المجموع ، ففى ذلك وامثاله ، يكون الحياء ضعفا وخلة نقص ، يجب على المسلم ان يقلع عنها •

وبعد فان للحياء اتجاهات لا يمكن حصرها أو ضرب الأمثال عليها وحسبنا ان وجهنا الانظار اليه ، بهذه السطور كأدب للنفس ترتفع به الى أوج الكمال •



الإخلاص دعامة النجاح

الطلاء الخادع والمعدن البراق الذى يخالف مظهره مخبره زيف يكشفه مخبر الحقيقة ويظهره على طبعه فلا يكون لبريقه عندئذ أثر ولا ينخدع به الا الاغرار السطحيون من الدهماء الذين يقيمون للمظاهر وزنا ويركنون الى الطلاء الخادع دون الجوهر .

هذه مقدمة وجيزة بين يدى الاخلاص على اعتباره أحد الركائز التى يربى الاسلام عليها المسلم ، فالمسلم فى كل اتجاه يتجهه وكل عمل يقوم بادائه وكل وسيلة يتخذها فى اشواط حياته لبلوغ هدف ما ، أو للوصول الى غاية ، اذا لم يكن لحمته وسداه الاخلاص اثبت أنه اى المسلم مهزوز الشخصية فهو أشبه بالطلاء الخادع والمعدن البراق ، كما أسلفنا القول لا يلبث ان ينكشف على حقيقته وتظهره الأيام والحوادث والاختبارات على وضعه ، فلا يكون لتمشقه بالاصلاح أو لكتاباتة وخطبه أثر ان كان ممن يعالج ذلك ، او يزعمه ، وقديما أكذب الله المنافقين فى دعواهم الاصلاح واخذهم فى اتجاهاته ووصمهم بالفساد فقال :

﴿ واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الأرض قالوا انما نحن مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ﴾ .

وكذلك لا يقام وزن لمن يزعم الاخلاص فى عمله أو الإتقان لصنعتة أو البلاء الحسن فى النصح للقيام باعباء مسؤوليته فى مختلف الاتجاهات للمسؤولية

فى حىن أن الشواهد العدفة ناطقة بكذبه ومواربته وغبه وتدلفسه وفس ذلك شأن المسلم • فالمسلم الذى فقدر الاسلام قدره فوفن فى قرارة نفسه أن الاسلام فرففه على الاخلاص فى كل التزاماته التى فلتزمها سواء ما كان منها ففصل فحقوق الخالق كالعبادة فان قوامها الاخلاص كما قال تعالى :

﴿ وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصفن له الدين حنفاء ﴾ الآية •

أوما كان ففصل فحقوق المخلوق من القيام بالالتزامات والمسؤولفات فى أى اطار مما فعطى به المسلم البرهان على ففاعله مع تعالىم دفنه وانه فى منجاة عن النفاق والرفاء فى كل اتجاه ففجهه ، وترفع عن الغش والخذاع ، فى أى عمل فناط به ، ولقد أوحى الله الى المصطفى صلى الله عليه وسلم فى قرآن فففى ، خطر خصوم الحق ، ومحاولتهم أن ففتنوا الرسول عن دعوته لفداهن ففها وفظهر خلاف واقعها ، أو لا فخلص لها ، مصانعة لهم ومجاملة لآهتهم ، وهم ففصنعون ذلك معه ففضا ، قال تعالى :

﴿ فلا تطع المكذبن ودوا لو تدهن ففدهنون ﴾ •

قال الحسن البصرى رحمه الله فى ففسفرها : (ودوا لو فصانعهم فى دفنك ففصانعونك فى دفنهم) وقال ففره من مفسرى السلف : (لو فنافق وترفى ففنافقون) وحاشى أن ففبط المثل الكامل للانسانية صلى الله عليه وسلم ، الى هذا المستوى وقد ارتفع بشخصففه ومقام النبوة والرسالة عن كل مأخذ ، فصضع بالحق دون مجاملة وأخلص لدعوته أىما اخلاص فوضع بذلك اعظم مخطط للامة فى الثبات على المبدأ والاخلاص له ، ولقد سار على هذا النهج القوفم أصحابه الكرام وخلفاؤه الأجداد فلم ففتّ فى عضد الصدفق أبى بكر رضى الله عنه غاشفة الفتنه التى جابته بعد وفاة الرسول الكرفم بارترداد بعض العرب ونقض البعض الآخر للعهد بمنع الزكاة فصمد أمام باطلهم وقال قولته المشهورة : (والله لو منعونى عقالا أو عناقا كانوا فؤدونه الى رسول الله ﷺ لقاتلتهم علىه)

فبرهن بهذا الواقع عن اخلاصه للمسؤولية التي تقلدها ولدينه وعقيدته وبرهن أيضا عن شخصية فذة قوية هي شخصية المسلم الواعى الذى يريده الاسلام فى كل زمان ومكان ، ذلك أن الاخلاص للمسؤولية ، والدين والعقيدة سمة المسلم ، ولا يغربن عن الازهان مواقف الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، انها مثل رائعة فى الاخلاص للمسؤولية والنصح للأمة • وحسبك ان يقض مضجعه فقد بعير من إبل الصدقة فيطلبه الخليفة فى حمارة القيظ ويقول : « والذي بعث محمدا بالحق لو ان عنزا ذهب بشاطئ الفرات لأخذ بها عمر يوم القيامة » ويعلن للرسول الكريم ابان اسلامه ، مما يبرهن عن اخلاص للدين منقطع النظير قائلا : بأبى انت وامى يا رسول الله ما يحبسك ؟ وكان الرسول محتفيا بدار الأرقم ، فوالله ما تركت مجلسا كنت أجلس فيه بالكفر الا أظهرت فيه الايمان ، غير هائب ولا خائف الا اننا لن نعبد الله سرا بعد اليوم • إنه اخلاص يفرضه الاسلام على كل محتضنيه ، تفانيا فى سبيله وصبرا على ما لعله ان ينال المسلم من الأذى من أجل اشاعته والثبات عليه ، اللهم ارزقنا الاخلاص فى السر والعلن ، فى كل اتجاه نتجهه وكل محاولة فى خط سيرنا وقطع اشواط حياتنا لنصل الى الغاية ونبلغ رضوانك •



الصدق خلق الإسلام

الى جانب الثالث البغيض ، ثالث النقائق والمهابط ، البخل والشح ،
والاثرة الى جانبه المحامد والفضائل التى ترتفع بها الشخصية الاسلامية الى
الذروة من حيث الايجابية ذات الأثر البارز فى ترابط المجتمع ودغم كيانه والقضاء
على منازع الشرف فيه ، واتساع أبعاد النفع من المسلم على اعتباره وريث دين
جاء بالهدى واشاعة الخير واتمام مكارم الأخلاق . ولقد تحدثنا عن الاخلاص
وتحدث الآن عن الصدق فالفضائل ومكارم الأخلاق التى جاء رسول الهدى
باتمامها ، ورسم الدروس العملية لها ، لا تتحدد فيها الجوانب . فالاخلاص
يرتكز على الصدق وهو العمدة وكما قلنا فى بحثنا عن الاخلاص لا يقام وزن لمن
يزعم الاخلاص فى عمله ، أو الاتقان فى صنعته ، أو البلاء الحسن فى النصيح
للقيام باعباء المسؤولية فى حين ان الشواهد العديدة ناطقة بكذبه الى آخر ما
قلناه ، ومن ثم يتضح ان الصدق عمدة فى الاخلاص ودونه يغدو المرء منافقا ، أو
فيه خصلة من النفاق حتى يدعها .

كما جاء فى الحديث (آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب) الحديث ، وفى
القصص عن المنافقين نقرأ قوله تعالى :

﴿ ومن الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا ﴾

اى عذوبة لفظه وتزويق حديثه وهو كاذب فى حقيقة أمره ، يظهر خلاف ما يبطن

(ويشهد الله على ما في قلبه) قيل في تفسيرها يظهر للناس الاسلام وبيارز الله بما في قلبه من الكفر والنفاق ، فمن هنا هذا المنحى كان فيه خصلة من النفاق ولذلك أيد ابن كثير رحمه الله قول من يجنح الى ان الامر عام في المنافقين والمؤمنين ، وقال : - وهو الصحيح اى كما يكون هذا شأن المنافقين كذلك يكون في المؤمنين من يتردى الى الكذب ويهبط عن المستوى الذى يريده الاسلام فيه ، فالمؤمن يجب ألا يكون كذابا لانه في مستوى رفيع باسلامه ، لا يليق به الكذب يقول رسول الله ﷺ : (يطبع المرء على الحلال كلها الا الحيانة والكذب) أى فليس الكذب من خلقه ولا يتصف به وفى عرض لحصال الذم والمنقصة يسأل عنها الرسول الكريم ويقال له : - (أياكون المؤمن جباناً ؟ قال نعم ، قيل أياكون المؤمن بخيلاً ؟ قال نعم ، قيل له أياكون المؤمن كذاباً ؟ قال : - لا) وما ذاك الا لأن الكذب يتنافى مع كمال الايمان . والايان ذروة لن يبلغها الا من صدق الله فى سره وعلايته ، وكان مظهره صورة صادقة لمخبره ولان الكذب كما جاء فى الحديث يهدى الى الفجور ، والفجور دركات ، خاتمة المطاف فيه سوء المصير وعلى العكس منه الصدق ، فان الأخذ به والالتزام بعدم الحيدة عنه ، يوصل الى اكرم غاية واعظم نهاية ، كما جاء فى الحديث (عليكم بالصدق فان الصدق يهدى الى البر وان البر يهدى الى الجنة ومايزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً واياكم والكذب فان الكذب يهدى الى الفجور وان الفجور يهدى الى النار ومايزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً) وحسبك بذلك وعيدا . . . ولقد ضرب الله المثل للصادقين بالثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك وصدقوا رسول الله ﷺ فى تخلفهم عنه لم يكن لعذر يبيح التخلف فكان صدقهم سبباً لنجاتهم ورضوان الله عليهم وكذلك يكون الصدق ابداً لمن اتخذه ديدناً نجاة من الشرور ومجلبة للوصول للرضوان ، قال تعالى :

﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾

الى آخر قصتهم وختمها بقوله :

﴿ ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم ﴾

وأردف ذلك بتوجيه للمؤمنين الى الارتفاع بانفسهم عن مزالق الكذب واعتماد الصدق في أقوالهم وافعالهم ، فقال :

﴿ ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾

كما وجه سبحانه الانظار الى قبح الكذب وسوء عاقبته وأنه لا يجزئ عليه الا من تجافى عن الايمان قال تعالى :

﴿ إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم

الكاذبون ﴾

وحسبك بذلك وصمة للكاذبين • يقول بعض العلماء تعليقاً على هذه الآية : إن المجتمع الاسلامى مجتمع صدق وحق لا يشيع فيه كذب ولا ينتشر زور فان ذلك هدم للايمان واشاعة للفساد ولا يرتكب ذلك الا المللحدون الفاسقون ••

ولعل من أبرز ألوان الفسق كذب شاهد الزور اذ يعلن جريمته فى جرأة ومع سبق الاصرار على قلب الواقع وإبطال الحق وهزيمة اهله فى موقف العدالة ، هذا بالاضافة الى خلق أمثال سيئة فى المجتمع من ضعاف النفوس والضائير يحتدون حذوه طلباً للمادة باخيث الوسائل ، ولو كان فى ذلك هدم لشخصياتهم وامتهان لكرامتهم ولذلك جاء الوعيد الصارخ لشاهد الزور على قدر جريمته وما تحدته فى المجتمع من جور وبغى • جلس رسول الله ﷺ لأصحابه ذات مرة يعظهم ويرسم لهم اقوم مناهج الفلاح والسداد فقال : (ألا انبئكم بأكبر الكبائر ؟ قلنا بلى يا رسول الله قال : الاشراك بالله وعقوق الوالدين) وكان متكئاً فجلس ، اى للاهتمام بالموضوع وقال : وقول الزور الا شهادة الزور •• قال راوى الحديث : فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت وفى حديث آخر (لا تزول قدما شاهد الزور حتى يتبوا مقعده من النار) •

الوفاء بخلق المسلم

يكاد يكون بين الاخلاص والوفاء ترابط من حيث إن كلا منهما التزام مفروض على المسلم ان يلتزمه ، ولئن كان الاخلاص للعقيدة والعبادة والاخلاص للالتزامات التي يلتزمها المسلم تجاه غيره البرهان الواضح الذي يدل به المسلم على صحة الاسلام وصدق الاستسلام للتعاليم التي جاء بها الدين في مختلف بنوده فان الوفاء برهان آخر يعطى به المسلم الصورة الواضحة على شعوره بمدى المسؤولية ، في كل ارتباط يرتبط به ، وكل واجب من حقه عليه الوفاء في القيام به ، والالتزامات والواجبات التي تقتضى المسلم أن يفي لها وبها ، متعددة الجوانب ، متنوعة الأغراض ولقد تردد في القرآن والسنة ، الأمر بالوفاء بالعهود مثلا كما قال تعالى :

﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾

قال ابن كثير رحمه الله : هذا مما يأمر الله به وهو الوفاء بالعهود والمواثيق والمحافظة على الايمان المؤكدة - ولهذا قال : - ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقال تعالى :

﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾

وجاء في تفسير هذه الآية : أوفوا بالعهد الذي تعاهدون عليه الناس والعقود التي تعاملون بها ، فان العهد والعقد كل منهما يسأل الله صاحبه عنه ، الى غير ذلك

من الآيات التي جاء فيها الأمر بالوفاء بالعهود مما يوجه الانظار الى أن الوفاء
التزام يفرضه الدين لا مندوحة عنه .

ومن أحاديث خير الورى ﷺ في هذا المجال ، ما اخرجه أبوداود عن
صفوان بن سليم وغيره ، ان رسول الله ﷺ قال : (من ظلم معاهدا أو
تنقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم
القيامة) وحسبك بذلك وعيدا على ترك الوفاء بالعهد .

ومن الالتزامات التي يجب على المسلم الوفاء بها التزام حق البيعة لولى الأمر
المسلم ، وما يفرضه من السمع والطاعة . كما جاء في حديث عبادة بن الصامت
رضى الله عنه قال : (بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر
واليسر والمنشط والمكره وعلى اثرة علينا والانتازع الأمر أهله) . الحديث
فيجب أن يفى المسلم بهذا الالتزام والآ ينكص في بيعته ، أو يخيس بعده ، بل
يمضى فيه على ما كان من عسر ويسر لا يفتنه الفقر عن لزوم الطاعة ، بدعوى
أنه لم يصب من ولى الأمر ما يبعد عنه شبح الفقر ، أو يطغيه الغنى ، اذ يجد من
بسطة العيش ما يدفعه الى التعالى ، وعدم الاذعان والاستسلام وفاء بحق البيعة
والتزاماتها ، وفي قوله ﷺ في الحديث والمنشط والمكره ، وعلى اثرة علينا ، تحديد
آخر لجوانب السمع والطاعة الواجبة ووفاء بحق البيعة وإن السمع والطاعة لولى
الأمر لا يكون تبعا للأمزجة والأهواء بل هو التزام مفروض أن يلتزمه المسلم فيما
احب وكره، ومن الارتباطات التي يرتبط بها المسلم ومن حقه الوفاء بها لدعم الثقة
في تبادل المنافع ، عقد الشركة وعقد البيع وعقد النكاح وعقد اليمين ، قال بعض
العلماء : ومثله عقد الاجارة والحق أن العقود جمع عقد ، وهو ما يتعاقد عليه الناس
مطلقا وجمع لتعدد انواعه ، ويشترط في وجوب الوفاء به ، ألا يكون على معصية
ثبتت بالنص أى كالقتل والسلب واحداث القلاقل بين المجموع والاخلال
بالامن ، وغير ذلك مما لا تحده الأمثلة ، فالتعاقد عليه باطل ، لا يصح الوفاء به ،

بل هو منكر يجب قمعه ، وما عدا ذلك فالوفاء به مطلوب مفروض ، كما قال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾

ويدخل في هذا الاطار ، المقاولات التى يجرى التعاقد عليها فى البناء ، وغيره من المنافع ، التى يشترط التعاقد أن فيها شروطا ومواصفات ، وأمدا للفراغ منها ، وكذا المعاملات التجارية ، وكل منفعة يصح فيها التبادل وتشترط فيها شروط معينة تتفق مع قواعد الشرع ، ويتجافى التعاقد فيها عن المحظور وعلى سبيل المثال لعقود المنافع المتبادلة والتى لا يجوز التعاقد فيها ، عقود الربا مع البنوك وأخذ الفائدة المشروطة المحدودة كاثنتين فى المائة أو أكثر أو أقل ، مما تواضع عليه العرف فى معظم الاقطار والامصار ، تقليدا للغرب وجريا على مخططاته ، كل ذلك مما يدخل تحت اطار الحظر ولا يجب الوفاء به بل لا يصح التعاقد عليه ، وهو مخبر لصدق اسلام المسلم ومدى اعتداده بدينه والأخذ فى جملته سواء ما يتصل بالعبادة وحق الخالق ، أو المعاملات وحق المخلوق ويدخل بعض العلماء فى اطار الوفاء ، وفاء المرء لماضيه وتجدد نعم الله عليه ، وابداله من الفقر غنى ، ثم يوردون قصة ثعلبة ، وما افاء الله به عليه من الغنى بعد الفقر ، وتنكره لما فيه وضوح حق الله من الزكاة ، فى قرآن يتلى ليكون به العبرة لكل من يصنع مثل صنيعه ، قال تعالى :

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا فى قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ﴾

الآيات ، وإنها لعبرة لكل متنكر لماضيه جاحد لنعم الله عليه فهل من معتبر ؟

مثل الإخاء الصّادق

سقوط الكلفة بين الاخوة ، أو التخفيف من تجشمها ، تجافيا عن الارهاق ، لمن أخلص الود ، وتفانى في القيام بالعهد ، من أبرز براهين الاخلاص في الاخاء ، وحسن الولاء ، وذلك ان الكلفة بين الاخوة ، من بواعث القطيعة ، وأسباب فل الروابط ، ووقوع الوحشة ، وذلك مما يجب التباعد عنه ، فالمسلم للمسلم كالبنيان الذى يجب ألا تكون فيه ثغرة ، بل يبقى متضامنا متماسكا .

نقل عن الفضيل رحمه الله قوله : - (إنما تقاطع الناس بالتكلف يزور أحدهم اخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه) ولئن كان ذلك على عهد الفضيل ، اعنى التكلف للأخ عند زيارته ، والتصنع له عند لقائه ، والزمان لم يصطبغ بعد بالصبغة المادية ، والتكلف للاخوان انذاك لم يكن عن مجاملة لاواقع لها ، وإنما كان عن حب ورغبة في الاكرام ، وتفان في القيام بحق الاخاء ، فكيف به في اعقاب الزمن ، كيف بالناس في عصر طغت فيه المادة على كل القيم ، وأسرف الناس فيه في المظاهر ، واعتمدوا التكلف كظاهرة للاحتفاء والاخلاص ، دون أن يكون لهذه الظاهرة في النفس أثر ؟ تجد مثلا سواد الدهماء ، عندما يلتقى احدهم بالآخر يهشّ له وييش في وجهه ، ويبادله جمل الترحيب ، ويشد على يديه بحرارة ، محاولة في اقناعه ، بأنه الأخ الصفى ، والصديق الحميم ، وقد يكون في واقعه على العكس من ذلك ، يضمّر له الحقد ، ويكون حربا عليه ، لاسلما له ، واليد التى يمدها بالسلام ، لاتتورع ان تمتد لتطعن من الخلف ، ثم تكلف الناس للزيارات ، وابداء المجاملات ، لدرجة تفوق الواجب ، من احسان الوفادة ،

وكريم الضيافة ، لم يكن سالما من الشوائب ايضا ، لم يكن لمجرد الحب في الله ، والاخلاص لاخوة الاسلام ، وانما كان للغرض ، إما لمصلحة ترتجى ، كما قال ابن عباس رضى الله عنهما ، يصف واقع الناس على عهده : وقد أصبحت عامة مؤاخاة الناس للدنيا ، وذلك لا يغني عن أهله شيئا .

وإما لبأس يتقى ، كصنع البعض ممن يتزلف لكل صاحب سلطة ، خشية أن يناله بأذى - واذ أضحى التكلف للاخوة على عهد الفضيل رحمه الله ، سببا في القطيعة ، فأحرى به ان يكون كذلك في أعقاب الزمن ، إذ يزول بزوال الحوافز اليه ، والدوافع عليه ، من تحقيق غرض ، أو زوال رهبة . ولقد ذكر بعض العلماء رحمهم الله ، حدوداً لترك التكلف بين الاخوة ، كمنهج للمسير يضمن الألفة ، ويباعد عن الجفوة فقال : يجب ألا يكلف الأخ أخاه ، ما يشق عليه ، أو يحمله شيئا من أعبائه ، فلا يستمد منه من جاه ، أو مال ولا يكلفه التواضع له ، والقيام بحقوقه ، بل لا يقصد بمحبته إلا الله تعالى ، تبركا بدعائه واستئناساً بلفاقه ، واستعانة به ، على أمر دينه ومن هذا العرض نستشف واقع الاخاء الصادق ، البعيد عن الكلفة ، النزيه عن الغرض والذي يؤجر عليه المسلم ، إذ يكون حبا في الله ، واخلاصا لاخوة الاسلام ، ونقل عن الامام على كرم الله وجهه ورضي عنه ، في ذم من يعتد بالتكلف ، كظاهرة لحسن وداده ، وصدق إخائه : - شر الأصدقاء من تكلف لك ، ومن احوجك إلى مداراته وألجأك الى الاعتذار . اى كان هذا شأنه ، - يرهق صديقه من أمره عسرا ، يتكلف في صحبته ، ويجهد نفسه في مداراته ، خشية غضبه ، ويعتذر إليه عن كل بادرة قد يضطغنها عليه ، فيجرعه الغصص فلا يصفو بينهما زمان ، ولا يستقيم لهما الحال ، وليس هذا مما تدوم به الصحبة .

سأل احدهم بعض الحكماء قائلا : من أصحب ؟ قال : - اصحب من يرفع عنك ثقل التكلف ، وتسقط بينك وبينه مؤونة التحفظ . اى انه لا يكون لصحبته ، عبئا ثقيلا على أصحابه ، ونقل من قول جعفر بن محمد الصادق : -

أثقل اخواني علىّ ، من يتكلف لى ، وأتحفظ منه ، واخفهم على قلبى ، من اكون معه كما اكون وحدى • اى لا يكون عليه حرج منه لو تبسط فى قوله او تبذل فى لبسته أو أرخى العنان لنفسه ، فى معالجة ما ليس عليه منقصة منه ، فى دينه ، او خلقه ، من هو برىء او مداعبة مرحة وما إليه •

الا وإن من ترك التكلف مع الاخوة ، نكران الذات ، وذلك بالآ يذهب المرء بنفسه مذاهب يرتفع بها عن غيره ، بل إن من كمال مثاليته ، كما قال العلماء : - أن يرى نفسه دون اخوانه ، وإن يحسن الظنّ بهم ، ولو بدر منهم بواذر جفوة ، أو سوء معاملة ، وأن يسيء الظنّ بنفسه ، ويتهمها ، فى كل ماتنازعه فيه ، من غضّ فى حق الاخوة ، أو تسلط عليهم ، نقل عن بعض العلماء قوله : - اخوانى خير منى ، قيل وكيف يكون ذلك ؟ قال كلهم يرى لى الفضل عليه ، ومن فضلنى على نفسه ، فهو خير منى • فاذا لم ترتفع النفس الى هذا الفضل ، ولم ترتق إلى هذه الدرجة من الكمال ، فليحرص ان يصحب من لا يسقطه من حسابه ، وإن يرى له من الفضل ، كالذى يراه لنفسه ، إذ لاخير فى صحبة من لا يرى لك مثل ما يراه لنفسه ، ومن مظاهر ترك التكلف ايضا ، الآ يعتد المرء برأيه ، ويحتقر رأى غيره ، بل عليه ان يأخذ بمبدأ المشورة المشروع ، وخاصة مع من يحضه النصيح من الاخوة ، ولا يشك فى حسن ولائه ، وغاية ترك التكلف ، الافضاء بالسرّ الى الصفوة من الاخوة تنفيساً للنفس ، وترويحاً عن الخاطر ، ومشاورة لهم فيما يهمهم ، وتقليب وجهات النظر معهم ، فقد يكون فى ذلك من المصلحة له ، ما تقرّ به عينه •



ارحمة خلق الإسلام

القلب العطوف والاحساس المرفف ، والعاطفة الحانية كل اولئك مما يربى الاسلام المجتمع عليه ، ولعل في الناس ، من يكون على العكس ، يكون ذا قلب متحجر ، واحساس متبلد ، وعاطفة جامدة ، ولذلك كان مما عنيت به التعاليم الاسلامية ، تصويراً لمعانى الرحمة ، بمختلف الأساليب كوسيلة لتهديب الطباع ، وترقيق المشاعر ، وإيقاظ العاطفة ، اتصاف الرب جل جلاله بصفة الرحمة ، وإن رحمته وسعت غضبه ، وأنه يرحم من عباده الرحماء ، وذلك ما يوجه الانظار إلى التكمّل ، والاتصاف بصفة من صفات الرب جل جلاله ، واخذ النفس بما يفرضه هذا الوصف من مسح الآلام ، ورفع كابوس المحنة ، عن البؤساء ، ومدّ يد العون إلى ارباب الضرورات والمحرومين ، كمظهر لحفظة القلب بالرحمة ، وتأثير الحس ويقظة العاطفة •

ويأتى تصوير معانى الرحمة في سرد واقع السلف الأجداد ، وقدوتهم وإمامهم رسول الهدى ﷺ كما قال تعالى :

﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾

والمسلم المتفتح الوعى ، يدرك من سرد هذا الواقع ، ضرورة السير على الدرب ، والتأسى بالخيار والصفوة ، من سلف الامة ، وامام الهدى ، من بعثه الله رحمة للعالمين فيغدو في مجتمعه خير مثل لاشاعة الرحمة ، والتواصى بها ، متمثلاً قول

الرسول الكريم (مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى) اى ان تراحمه لا يقف عند حد الاسهام فى مد رواق البر والصلة وتخفيف وطأة الحاجة عن ارباب الضرورات ، اى فى الآمال فقط ، بل يجتاز ذلك إلى المشاطرة فى الآلام ، فلهذه المشاطرة وقعها ، وأثرها الطيب ، فى النفوس المرزوءة ، ويأتى تصوير معانى الرحمة ، بالحث عليها ، والوعيد الصارخ لمن يخرج عن المخطط المرسوم لها ، كما جاء فى الحديث (ارحموا من فى الارض يرحمكم من فى السماء من لا يرحم الناس لا يرحمه الله لاتنتزع الرحمة الا من شقى .)

ويأتى الحث عليها عن طريق الاغراء ، وسرد القصص ، ليكون اوقع فى النفوس ، كما جاء فى بعض الآثار (إن الله اتى بعبد من عباده قد آتاه مالا ، فقال له ما عملت فى الدنيا - قال : يارب كنت ابايع الناس وكان من خلقى الجواز ، اى التسامح معهم ، فكنت أيسر على الموسر وانظر المعسر فقال الله : نحن أحق بذلك منك ، تجاوزوا عن عبدى) وفى ختام الحديث ، وادخله الجنة ، اى كان طابع معاملته للناس ، الرحمة ، فجوزى من جنس عمله ، ومن ذلك قوله ﷺ (ايكم يسره ان يعتقه الله من فيح جهنم ؟ قلنا اى الصحابة كلنا يسره ذلك - قال : من انظر معسرا او وضع له وقاه الله فيح جهنم ، انا وكافل اليتيم فى الجنة كهاتين وأشار ﷺ بإصبعيه السبابة والوسطى ، والذى بعثنى بالحق لا يعذب الله يوم القيامة من رحم اليتيم ، والان له الكلام ورحم يتمه وضعفه) إلى غير ذلك من التوجيهات النبوية الكريمة ، فى مختلف اساليبها ، مما يحفز الهمم ، للتأدب بهذا الادب الرفيع ، والتخلق بخلق الرحمة ، والتجافى عن الغلظة ، والجفاف فى معاملة الآخرين ، ويأتى تصوير معانى الرحمة فى مظهر الشدة والنقمة وذلك فى ظروف خاصة كالاقتصاص من الجانى رحمة به واستصلاحا لمستقبل حياته ، لقوله ﷺ : (انصر أخاك ظالما أو مظلوما) ففى التعاون معه على نفسه ، وحملها على الجادة ، أو قسرها بالقوة ، عن الكف عن

ظلمها ، في ذلك رحمة به أو رحمة للمجموع ، من أن يمتد إليه خطره وضرره ، ومن معانى تصوير الرحمة التى فرضها الاسلام ، وربى عليها اتباعه ، العدالة فى استيفاء القصاص ، فقد فرض الشرع عدم الاعتداء فيه ، كما قال تعالى :

﴿ ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل ﴾

ولقد اتسعت ابعاد الرحمة حتى شملت العجاوات وذلك ارفع مثل لتصوير معانى الرحمة فى اوضح صورة الى غير ذلك من التوجيهات الاسلامية الكريمة لاشاعة الرحمة والتخلق بها كأدب للنفس •



أثر الصبر في حياة المسلم

إن الحياة في واقعها ، لم تكن في كل ادوارها ورودا ورياحين ، يقطع المسلم اشواطها في يسر ورخاء ، وبين رواء الورود ، وشمّ الرياحين ، بل إنها تجمع الحلو والمر ، ويكون الى جانب اليسر عسر ، والرخاء شدة ، وإلى جانب النعيم بؤس ، وهكذا ، لن تصفو أبدا ، وكل ذلك مما يتطلب من المسلم ، جلدًا وتحملًا وتوطينا للنفس على المكاره ، وذلك مما يعبر عنه في كلمة موجزة (بالصبر)

فالمسلم دون صبر ، كالريشة في مهبّ الريح ، تذهب بها الرياح يئنة ويسرة ، فلا يستقر له حال ، أو يصلح له شأن ، بل يبقى حيران مذبذبا ، حتى في عقيدته وإيمانه ، فكل ابتلاء يبتلى به المسلم في دنياه ، هو محك لإيمانه ، ونخبّر لمدى اعتداده بالصبر ، ولذلك كان أشد الناس بلاء رسل الله وأنبياءه ، صلوات الله عليهم ، فلکم ابتلوا بايذاء قومهم ، ليرسموا بذلك أفضل منهج ، يسلكه المسلم ، حين يؤذى في الله ، أو في سبيل عقيدته ، فيصمد أمام خصومه ، قوى الشخصية ، رابط الجأش لاينهنه عزيمته ، او يخرججه عن صبره ، افن المأفونين ، وتجّبيهم عليه ، قال تعالى :

﴿ ولنبلوّنكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم ﴾

وقال تعالى :

﴿ ألم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون ولقد
فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن
الكاذبين ﴾

ولقد ذكر الله الصبر في جملة مواضع في كتابه شحذاً للهمم في الأخذ به فتارة يقرنه
بعمل صالح ارتفاعاً بشأنه كما قال تعالى :

﴿ يا ايها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة ان الله مع
الصابرين ﴾

واخرى يوضح انه الوسيلة الصالحة للخلافة في الارض والامامة في الدين ، كما
قال تعالى :

﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا
يوقنون ﴾

وتارة يوحى بأنه وظيفة اولى العزم من الرسل لتستشرف النفوس الى مقامهم
والأخذ بما وطنوا أنفسهم عليه .

جاء في الحديث عن ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ
قال : (ان الله لم يرض من اولى العزم من الرسل الا بالصبر ولم يرض الا
ان كلفنى بما كلفهم به فقال (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) والله
لاصبرن كما صبروا)

وجاء في الحديث قوله ﷺ (عجب امر المؤمن إن أمره كله عجب ، ان
أصابته سراء شكر ، فكان خيرا ، وإن أصابته ضراء صبر ، فكان خيرا له)
وليس ذلك الا للمؤمن ، ذلك ان المؤمن ، متى تذرع بالصبر ، لم يعد يكثر بمر
البلاء ، اذ ينزل به ، بل يصبر ويحتسب ، ويضرب اروع الامثال في مجتمعه ،

على ثباته ، وعدم تبرمه ، لدرجة انهيار اعصابه ، او زلزلة يقينه بالله ، ولذلك ، كان الجزاء عظيما ، بقدر تذرع المسلم بالصبر ، على متاعبه ، ومشاكل الحياة ، ومر البلوى ، كما جاء في الحديث (إن عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وإن الله إذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط) أى من رضى بقضاء الله النافذ ، وقابله بالصبر ، ولم يضجر أو يتبرم امام الفواجع كصنيع النساء فله الرضا من الله وعلى العكس من سخط وانهمز امام نفسه فله السخط من الله جزاء وفاقا) •

ولقد أثر من قول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه (وجدنا خير عيشنا بالصبر) أى صفت لهم الحياة بالصبر ، فلم يعودوا يشكون دهرًا أو يكون فارطا - وإنما كانوا أقوياء لاتزعزعهم الخطوب ولا تفجعهم الكوارث أو أحداث الليالى • وأثر من قول الإمام على كرم الله وجهه فى إيضاح منزلة الصبر ، إن منزلة الصبر من الايمان ، كمنزلة الرأس من الجسد ، - وقال : - الا لا إيمان لمن لا صبر له ، ووصف الرسول الكريم ، واقع الصبر فى حديث طويل فقال : (والصبر ضياء) اجل انه الضياء الذى يشق به المسلم ظلمة المحن كما قال احد العلماء : إذا استحكمت الازمات - وتعقدت حبالها - وترادفت الضوائق وطال ليها فالصبر وحده هو الذى يشع « النور » العاصم من التخبط ، والهداية الواقية من القنوط •

والصبر فى شموله يعنى امورا ثلاثة هى ابرز مواقف الأمر الأول الصبر على طاعة الله ويدخل فى هذا الاطار كل ما يلاقىه المسلم من جهد اثناء قيامه بالتكاليف المفروضة وهى وان لم تشق على المسلم فقد شرعها الله فى مقدور كل احد ان يؤديها بحسبه إلا أنها فى حاجة إلى مجاهدة النفس والصبر عليها لتقوم بالواجب • الأمر الثانى الصبر عن محارم الله ويفرض أن يكون المسلم قويا امام نفسه جلدا على جهادها ومصابرتها بحيث لا ينهزم تحت تأثير إيجائها ويندفع

بارتكاب المحظور باندفاعاتها الأمر الثالث الصبر على اقدار الله المؤلمة ومظهر ذلك الرضاء والتسليم بقضاء الله وقدره حلوه ومره يدخل فى هذا الاطار كل ما يعترض العبد من متاعب الحياة من شدة وكرب بعد رخاء ويسر ومن مرض واعتلال بعد صحة ونضارة ، ومن بؤس وفقر بعد غنى ويسار - جاء فى الحديث (ما يزال البلاء بالمؤمن فى ولده وماله حتى يلقى الله وما عليه خطيئة) وجاء أيضا (ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياها) .



في إطار المهكابط^(١)

قلت : عن أدب النفس ، إن الحديث عنه ذوشقين ، الشق الأول ، يتناول المثل التي يجب أن يستمسك بها المسلم .

والشق الثاني عن المهابط التي يجب أن يتجافى عنها المسلم ، إذ هي مما يتنافى مع خلقه ، والتربية التي يريدها الاسلام له ، وسوف نراوح بين المثل الكريمة والمهابط ليحتذى المسلم الأولى ، ويتجافى عن الثانية ، ذلك أن الاسلام ، يربي المسلم على الأخذ بذلك ، أما لو أخذ المسلم بالفضائل ، وكان إلى جانبها هنات لم يأخذ نفسه بمحاربتها ، والتخلص منها كان كمن بنى قصرا ، وبالغ في التأنق فيه ، وإلى جانب هذا البناء الرائع قوض هذا القصر الشامخ - بعدوانه وطغيانه ، فتعصف السيئة بالحسنة ، ويذهب رونق بناء القصر ، في ساحة الهدم والتدمير، يضرب لذلك مثلا بالعابد ، الذي أفنى العمر في الطاعة ، وطلب الزلفى إلى الله ، ولكن كان سىء المعشر ، ترتفع معايير سيئاته إلى الناس على حسناته ، هل يصل بعبادته ، ومسلكه في التوجه إلى الله ، إلى ما يصبو إليه ، من كريم المنازل والرضوان ؟ نستمع إلى الاجابة عن هذا السؤال - من قول الرسول ﷺ حيث يقول لمن سأله قائلا :

(يا رسول الله ، إن فلانة تذكر من كثرة صلاتها ، وصيامها ، وصدقها ، غير أنها تؤذى جيرانها بلسانها ، فقال : هي في النار) رواه أحمد وماذاك الا لأن اكتساب الفضائل ، واستباق ميدان الحسنات ، لا بد إلى جانبه ، من اجتناب

المهابط والردائل ، والا لم يكن للفضائل والمحامد والحسنات أثر ، يوصل إلى غاية كريمة فيغدو المسلم مهزوز الشخصية تتقاذفه الأهواء فترجح كفة سيئاته على حسناته وفضائله إن كان له فضائل •

ولقد استرعى النبي ﷺ مرة انظار أصحابه - بسؤال وجهه إليهم - وقال : - (أتدرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع) فصحيح لهم الرسول الكريم هذا المفهوم بذكر واقع المفلس عندما ترجح معايير العباد بأعمالهم •

فقال : (المفلس من أمتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتى وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته - فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار) رواه مسلم فأى افلاس وأى خسارة أعظم من هذه الخسارة •

نبدأ بسرد جملة من المهابط ، جاءت مجتمعة أوجاء التحذير عنها في حديث واحد يقول رسول الله ﷺ : (اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ، ولا تحسسوا ولا تنا فسوا ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله اخوانا كما أمركم الله تعالى ، المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ولا يحقره ، بحسب أمرى من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه) •

فهذه المهابط الواردة في الحديث تصور أبشع مثل لمن يتصف بها وتكون ديدنه بين أفراد المجتمع المسلم المتضامن في الآمال والآلام • كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى • فسوء الظن بالمسلم كما وصفه الرسول الكريم أكذب الحديث لأنه لا يركز على واقع بل يقوم على الوهم والتخيلات والأخذ بالشبهة لقد ضرب الرسول الكريم مثلا للأمة -

ليرتفع بها عن سوء الظن، فتقع في الهلكة، وتنقسم عرى الاخاء والمودة بينها ،
فلقد كان ﷺ يقطع بعض طرق المدينة ليلا ووراءه زوجه فالتفت فاذا برجلين
يستحاثان الخطى ليبعدا بانظارهما عن رؤية النبي ومن معه فناداهما قائلا : (على
رسلكما انها صافية بنت حبيبي) أى زوجه ليبعد بذلك سوء الظن عنهما مع أنها
لم يكن يخطر على باليهما شيء من إساءة الظن بالرسول الكريم وهو المثل الرفيع
للانسانية الكاملة ولكنه ﷺ أراد أن يرتفع بالأمة في شخص الرجلين عن إساءة
الظن بالمسلم ويعلن أنها من المهابط التي يجب أن يرتفع عنها المسلم وألا يلقي
بالا لما تحدثه به نفسه أو غيره من أوهام يبني عليها واقعا لا وجود له الا في مخيلته
إلتى أفسدها سوء الظن والذي أضاع به على نفسه فرصة كسب الوقت في عمل
له أثره وجدواه في دنياه وعقباه - وحسبنا تنفيرا من إساءة الظن وعدم الاشتغال
به قول رب العزة مخاطبا عباده المؤمنين وهم الصفوة ممن يعقل عنه ويستجيب
لأمره :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن
اثم ﴾

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسيرها : - يقول تعالى ناهيا عباده المؤمنين
عن كثير من الظن وهو التهمة والتخون للأهل والأقارب والناس في غير محله لأن
بعض ذلك يكون اثما محضا فليجتنب كثير منه احتياطا • ثم نقل قول أمير
المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : - ولا تظن بكلمة خرجت من
أخيك المؤمن إلا خيرا وأنت تجد لها في الخير محملا • وأردف بحديث عبدالله ابن
عمر رضى الله عنهما قال : رأيت رسول الله ﷺ وهو يطوف بالكعبة ويقول :
(ما أطيبك وأعظمك ، وأعظم حرمتك والذي نفس محمد بيده لحرمة المؤمن
أعظم عند الله تعالى منك ماله ودمه وإن يظن به إلا خيرا) •

في إطار المهكابط^(٢)

سبق أن أوردت الحديث النبوى الجامع الذى يرتفع بالأمة عن المهابط والذى يحذرفيه الرسول الكريم ﷺ عن مجموعة منها هى كما قال بعض العلماء تبدو للنظر تافهة الخطر غير أنها لمن تدبر عواقبها تصدع القلوب وتحفف عواطف الود منها . وقد قصرنا الحديث الماضى على اساءة الظن بالمسلم ونصل الحديث عن بقيتها مبتدئين بالتجسس حيث ورد النهى عنه فى الحديث فقال ﷺ : (ولا تجسسوا ولا تحسسوا) والمعنى بين التجسس بالجيم والتحسس بالحاء متقارب من حيث اللغة والقصد يقال تجسس الأخبار والأمر بحث عنها والجاسوس هو الذى يتجسس الأخبار ثم يأتى بها - ويقال تحسس الخبر بالحاء المهملة سعى فى إدراكه وكلا المعنيين لا يبعد عن الآخر وقيل التجسس يكون بتتبع الأخبار عن طريق الاستماع إلى روايتها والتحسس عن طريق العين ورصد أحوال الناس واحصاء حركاتهم لنقل ذلك عنهم إما للإضرار والنكاية بهم أو للتلطف بذلك او لمجرد التفكه بنقل أخبار الناس وكشف ما ستروه من عيوبهم. وكل ذلك دليل على تافهة الشخصية وهبوطها وهو محرم لا يصح أن يجترأ عليه المسلم فى أى مجال مهما كانت المخاوف والاغراءات فلقد ورد الوعيد الصارخ فى ذلك بما يردع أبواب العقول المستقيمة والضائير اليقظة عن ان ينزلقوا إلى دركات التجسس أو يتحسسوا عورات المسلمين وينشروها ، فعن ابن عمر رضى الله عنهما قال صعد رسول الله ﷺ المنبر فنادى بصوت رفيع وقال : (يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفيض الايمان إلى قلبه ، لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا

تتبعوا عوراتهم فانه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ويفضحه ولو في جوف رحله (أى بيته ، وقال : - (من أكل برجل مسلم أكلة - أى جر الى نفسه بضرر أخيه مغنا فان الله يطعمه مثلها في جهنم ، ومن كسا ثوبا برجل مسلم فان الله يكسوه من جهنم) . واذا كان الاسلام قد حظر على المحتسب أى من أنيط به أمر تغيير المنكر وأعطى السلطة لذلك حذر عليه أن يتجسس ليتعرف المنكر وليعاقب أهله ليحول دون استفحال خطره وامتداد شره - فلقد نص العلماء رحمهم الله في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن طلب المعرفة بجريان المنكر منهى عنه لأنه من التجسس وقالوا : لا يجوز له أى المحتسب أن يسترق السمع على دار غيره لسمع صوت الاوتار ولا ان يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يتحسس ثوب المتهم ليعرف شكل المزمار ولا أن يستخبر من جيرانه ليخبروه بما يجري في دار جارهم من المنكر ، ولا يغربن عن الأذهان قصة الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضى الله عنه مع الرجل الذى تسلى عليه داره ورآه على منكر فأنكر عليه وحاجه الرجل بقوله : يا أمير المؤمنين إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فانت قد عصيته من ثلاثة أوجه يقول الله سبحانه ولا تجسسوا وقد تجسست على ويقول وأتوا البيوت من أبوابها ، وقد تسورت على من السطح ، ويقول :

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تسألوا
وتسلموا على أهلها ﴾

ولا استأذنت ولا سلمت . فلم يكن من الخليفة وقد حجه الرجل الا أن تركه دون أن ينزل به عقابا بل شرط عليه التوبة . وقد استشار الخليفة عمر رضى الله عنه الصحابة رضى الله عنهم وهو على المنبر وسألهم عن الامام اذا شاهد بنفسه منكراً فهل له إقامة الحد فيه فأشار الامام على رضى الله عنه بأن ذلك منوط بعدلين فلا يكفى فيه واحد . وجملة القول أن العلماء رحمهم الله بما لهم من ملكة الاستنتاج وفهم النصوص الشرعية لم يتركوا في باب إنكار المنكر ثغرة لمحاولة

التجسس والكشف عن عورات الناس وتتبع أحوالهم وأخبارهم وابداء ما يسترونه بدعوى الغيرة على محارم الله أن تنتهك ، نعود فنقول إذا كان الاسلام لم يرخص لمن أنيط به أمر إنكار المنكر تفاديا من تدهور المجتمع أن يسلك أى سبيل للتجسس فهل يصح شرعا أن يتجسس أى مسلم على أخيه ليهتك ستره ؟
• اللهم لا •

واذن فالتجافى عن التجسس مما يأمر به الدين وعلى العكس من ذلك التردى فى دركاته والأخذ به فى أى مجال مما نهى عنه الدين وهو دليل على تفاهة الشخصية وانحلالها وهبوطها عن المستوى الرفيع الذى يجب أن يكون فيه المسلم •



الفصل الثاني

في محيط الأسرة

- إباحة الإسلام تعدد الزوجات .
- بعض حكم تعدد الزوجات .
- الوصية بالزوجات عند قيام عارض النفور .
- استيفاء المطلقات حقوقهن المالية .
- الطموح !
- القوامة على النساء !
- حديث عن النشوز !
- مع واقع المرأة في هذا الدين .
- النشوز أيضًا .
- في دروب العدل بين الزوجات .

إباحة الإسلام تعدد الزوجات

من المواضيع التي أثارت حفاظ خصوم الاسلام ، واتخذوها وسيلة للقدح فيه موضوع اباحة الاسلام لتعدد الزوجات ، ونحاول في هذه السطور أن نلمع إلى وجهة نظر الاسلام في ذلك ، دحضا لفرية المفتريين ، المتجنين عليه من خصومه .

قال الله تعالى :

﴿ وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ، فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ﴾

وهذه الآية نص في الوصية ، بحفظ حقوق اليتيمات ، ويدخل ضمنا ، كل النسوة ، إذ أن الوصية بحفظ الحقوق ، عدل ، والعدل شريعة الله لن يجانبه ، الا معتد آثم ، وخاصة بالنسبة للضعفاء في الأمة ، كالنساء واليتامى . وقد كان أولياء اليتيمات في الجاهلية ، يغمطونهن الحقوق ، ويتجنون عليهن ، كما جاء في الصحيحين وغيرهما ، عن عروة بن الزبير ، أنه سأل خالته أم المؤمنين عائشة عن هذه الآية فقالت : - هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ، ويعجبها مالها وجمالها فيريد أن يتزوجها فلا يعطيها صداقا فنهوا ان ينكحوهن الا أن يقسطوا اليهن ، ويبلغوا بهن ، أعلى سنتهن في الصداق ، وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن .

غير أن هذه الاباحة في نكاح ما يطيب للرجال من النساء لم تكن على

اطلاقها بل قد وضع لها الاسلام حدوداً ، وقيوداً تتفق مع الحكمة من اباحة التعدد ، أما الحدود فقد أوضحت الآية الكريمة ، أن تعداد من يصل المرء حباهن بحباله ، في عقد الزوجية يجب ألا يتجاوز الأربع ، وأوضحت السنة ذلك عملياً ، فقد جاء في الحديث ، عن ابن عمر رضى الله عنهما (أن غيلان بن سلمة كان عنده عشر نسوة فأسلم وأسلمن معه فأمره النبي ﷺ أن يمسك منهن أربعاً ويطلق سائرهن) وفي ذلك رد صريح على من يزعم جواز الجمع بين أكثر من أربع نسوة .

وأما القيود التي فرضها الشرع لاباحة التعدد في الزوجات ففي طليعتها بل هو عصبها ومحورها العدل بينهن ٠٠ في كل ما هو مفروض على الزوج لزوجته ، من المأكل والمشرب والمسكن والملبس والمبيت وما إليه مما يكون في التسوية فيه حفظ التوازن بين الزوجات ، والتجافي عن الحيف ، في كل مظهر من مظاهره ، ولقد ضرب رسول الهدى ﷺ للأمة ، المثل الواضح الرفيع في ذلك ، بالعدل بين زوجاته ، حتى في مرضه الذي توفي فيه كان يحمل إلى صاحبة النوبة للمبيت عندها ، وعندما أثقله المرض استأذن زوجاته في أن يمرض في بيت عائشة فاذن له ولم ينتقل إليها الا بعد أن قال لهنّ : - هل رضيتم بذلك ، فقلن : - نعم .

ونص الفقهاء رحمهم الله أن على ولي المعتوه أن يطوف به على نسائه لضمان العدل بينهن في المبيت ، وقالوا : - لا يجوز للزوج الدخول على إحدى زوجاته في نوبة الأخرى الا لضرورة مبيحة ، بل ذهب بعضهم إلى أبعد من ذلك ، حيث يقول : - اذا لم يعدل الزوج بين نسائه ، ورفع أمره إلى القاضى وجب نهيه وزجره ، فان عاد أى إلى عدم العدل ، عزّر بالضرب لا بالحبس ، وكل ذلك مستوحى من شريعة الاسلام وروحه في ضرورة التسوية ، وإقامة العدل بين النساء ، أما الميل العاطفى ، فليس على الزوج مأخذ ، في انسياقه بعاطفته ، نحو بعض زوجاته ، دون البعض الآخر ، إذ أن ذلك شىء فوق ارادته ، ولا يمكنه التغلب عليه ، ولذلك ورد في الحديث ان رسول الله ﷺ كان يقسم بين

نساته ، ويعدل في معاملتهن ويقول : - (اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك) . ويعنى بذلك الميل العاطفى ، وقد ورد الوعيد الصارخ ، فى حق المتجافى عن العدل ، فى قوله ﷺ (من كان له إمرأتان ، فمال إلى احدهن دون الأخرى وفى رواية ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه مائل) والمراد بذلك تعذيبه بهذا اللون من العذاب ، اقتصاصا منه ، وجزاء له من جنس عمله ، ودون هذه الحدود والقيود التى وضعها الاسلام للتضييق من دائرة التعدد ، لئلا يكون باعته قضاء الوطر ، وتحقيق اللذة ، بل يعمد إليه كضرورة عند الحاجة ، دون ذلك ، فالتعدد محظور شرعاً اذ يكون مدعاة للعبث بالنساء ، ووسيلة للجور والظلم ، وافساد العشرة ، يؤيد الحظر قوله تعالى :

﴿ فان ختم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت إيمانكم ذلك ادنى ألا تقولوا ﴾

أى الاقتصار على زوجة واحدة ، أو الترسى بملك اليمين ، أقرب إلى عدم الجور الذى يبغضه الله ولا يرضى أن يجنح العباد اليه .

وإن مما تجدر الإشارة إليه وما يجب أن يتخذه المسلم ، أعظم برهان على الحقد المتأصل ، فى قلوب أعداء الاسلام ، الغارة الشعواء ، التى يشنونها عليه ليقللوا من أثره فى معالجة مشاكل الانسانية والأخذ بها إلى مدارج الكمال ، وزعمهم أن الاسلام دين لا يحقق العدالة ، بين الرجل والمرأة فلقد أجحف بها اذ جعل الرجل قياً عليها ، فسلبها الحرية الشخصية وأباح للرجل أن يقتترن بأكثر من زوجة ، فى حين أنه لم يبيح للمرأة ان تقتترن بأكثر من رجل إلى غير ذلك من سلسلة الافتراءات على الاسلام والطعن عليه .

وليت شعرى أى دين أو تشريع يحقق العدالة إن كان الاسلام الدين الذى رضيه رب العزة لعباده لا يصنع ذلك ؟

وإن فيما قدمناه في غضون هذا المقال من وضع الحدود والقيود لباحة التعدد وجعله ضرورة لانزقا أو ترفا بالاضافة الى ما سنورده في السطور التالية من إيضاح بعض حكم اباحة التعدد لأبرز دليل على أن الاسلام عالج مشكلة تعدد الزوجات علاجا فيه التنظيم والتقويم وقطع به دابر الفساد وضمن للمرأة حقوقها وصان عفافها وارتفع بها عن الانزلاق إلى مهاوى الرذيلة وحفظها من الابتذال والخلطة بالرجال في مجالات كسب العيش .



بعض حكم تعدد الزوجات

أولا - حفظ النوع البشرى واطراد الزيادة فيه بكثرة التناسل والاختصاص .

ثانيا - تضخم عدد النساء نتيجة للحروب التي كثيرا ما تشب ويغدو الرجال ضحيته ، فلولم يباح للرجل أن يتزوج بأكثر من زوجة لاضحى كثير من النساء عالة على المجتمع او ينزلن إلى مهاوى الرذيلة بدافع البؤس والفاقة وكلا الأمرين خطير .

ثالثا - الحدّ من رذيلة اتخاذ الخليلات والخدينات المتعارف عليها في بعض الأوساط غير الاسلامية ، فالغريزة الجنسية لا بد من ارواء ظمئها وذلك شيء فطرى ، وكم للبيوت السرية ومواطن الرذيلة العلنية من مأس تشهدها الملاجىء المنتشرة لتلطيف المأساة والاخذ بيد الضحية .

رابعا : طرؤ الحمل والارضاع والحيض والنفاس على النساء والمرضى مما يتعذر معه التغلّب على الدوافع الجنسية فلو لم يباح الاسلام تعدد الزوجات لانحرف عن الجادة فئات من الناس .

خامسا : المرأة بحكم وضعها كأنتى في حاجة إلى حماية رجل تعيش في كنفه يرفع مصالحها ويصون عفافها ويكفيها مؤونة الكسب لتفرغ لإدارة البيت وتربية صغاره ، ولتنتقل بالذكر منهم إلى الاستعداد للرجولة وتبهيء الاناث لما يجب أن يكنّ عليه مستقبلا من اللطف والاستعداد لحمل العبء كربات بيوت وزوجات . فمن اين لمن هذا وضعها أن تكسب العيش وتوفر القوت والرجال

أقلية بالنسبة للنساء فلو لم يضم الرجل الواحد الى عصمته أكثر من زوجة
لاضطر عدد هائل للنزول الى ميادين العمل طلبا للرزق وتوفيرا للقمة العيش كما
هو ملاحظ في بعض الأوساط الغربية حيث زاحمت المرأة الرجل في مجالاته . هذه
بعض حكم اباحة الاسلام لتعدد الزوجات فضلنا في سردها الاشارة والاماع على
الاطالة والإسهاب ونعرج بعدها على ما كتبه بعض المتزنات من كاتبات الغرب
ونشر في الصحف قبل أكثر من ربع قرن نقلا عن أوثق المصادر ولا يزال على
نهبهم في الكتابة وابداء الأسى والألم على ما وصلت إليه الحالة في الأوساط
الغربية ، وما انحدر إليه الأكثرية من النساء في الجرى وراء الرجل خليلا وخذينا
بدلاً من أن يكون زوجا وقياً . لاتزال الكثيرات من المنصفات يكتبن في ذلك ،
جاء في جريدة (لندن تروث) في ٢٠ ابريل ١٩٠١م لكاتبة لم يظهر في الجريدة
اسمها : لقد كثرت الشاردات في بناتنا وعم البلاء وقل الباحثون عن أسباب
ذلك واني أنظر إلى هاتيك البنات وقلبي يتقطع حزنا ، ماذا عسى ان يفيدهن
حزني وتوجعي ؟ لا فائدة الا في العمل بما يمنع هذه الحالة الرجسة . والله در العالم
الفاضل (تومس) فانه رأى الداء ووصف الدواء وهو الاباحة للرجل في التزوج
أكثر من واحدة وبهذه الوسطة يزول البلاء لاحالة وتصبح بناتنا ربات بيوت ،
فالبلاء كل البلاء في اجبار الرجل الأوروبي على الاكتفاء بامرأة واحدة ، فهذا
التحديد هو الذي جعل بناتنا شوارد وقذف بهن إلى التماس أعمال الرجال .

ونشرت جريدة (الاسترن ميل) في العدد في ١٠ مايو سنة ١٩٠١م للكاتبة
(مس انى رود) ما ترجمته : لأن تشتغل بناتنا في البيوت كالحوادم خير وأخف
بلاء من اشتغالهن في المعامل حيث تصبح البنت ملوثة بادران تذهب برونق
حياتها إلى الأبد - الاليت بلادنا كبلاد المسلمين فيها الحشمة والعفاف
والطهارة - انه لعار على بلاد الانجليز أن تجعل بناتها مثلاً للزيلة بكثرة مخالطة
الرجال ، فما بالناس لا نجعل البنت تعمل بما يوافق فطرتها الطبيعية من القيام
بأعمال البيت وترك أعمال الرجال للرجال سلامة لشرفها .

وكتبت جريدة (الايكو) للكاتبة (اللادى كوك) ما ترجمته : إن الاختلاط
يألفه الرجال ولهذا طمعت المرأة بما يخالف فطرتها وعلى قدر الاختلاط تكون كثرة
أولاد (٠٠٠٠) وهنا البلاء العظيم على المرأة ، فالرجل الذى علقته منه يتركها
وشأنها تتقلب على مضجع الفاقة والعناء وتذوق مرارة الذل والمهانة والاضطهاد بل
والموت أيضا ، أما الفاقة فلأن الحمل وثقله والوحم ودواره من موانع الكسب الذى
تحصل به قوتها ، وأما العناء فهو أنها تصبح شريذة حائرة لا تدرى ماذا تصنع
بنفسها - وأما الذل والعار فأى عار بعد هذا ، وأما الموت فكثيرا ما تبخع المرأة
نفسها ٠٠ أما أن لنا أن نبحث عما يخفف اذا لم نقل عما يزيل هذه المصائب
العائدة بالعار على المدنية الغربية ، فالى عشاق هذه المدنية الغربية الزائفة الذين
يتراكمون لتحقيقها فى المجتمعات الاسلامية مرة بالسفور وهتك الحجاب
الشرعى ، وأخرى باختلاط النساء بالرجال ومزاحمتهم فى الأعمال ، إليهم نسوق
هذه الكلمات التى تعبر عن آلام وآهات لنساء عاقلات مجربات قررن الحقيقة
المؤلمة وتلمسن وطالبن بالحلول العاجلة لمشكلة الاختلاط بل وصرحت احدا هن
بضرورة تعدد الأزواج مؤيدة رأى عالم من علماء أوروبا وكاتب من كتابها
المفكرين فى أن هذا هو الحل أو الدواء الذى يرفع البلاء - وقلت الأخرى أن
تكون بنات مجتمعها أو بلادها كبلاد المسلمين فيها الحشمة والعفاف والطهارة .

والفضل فى ذلك للاسلام ونظامه الكافل لمصالح الأمة الشامل لعلاج أدوائها ،
فهل من عودة إلى تحكيم الاسلام والتمشى طبق تعليماته وتشريعاته والأخذ به
ككتاب هداية ودستور خالد لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من
حكيم حميد ؟ نسأل الله التوفيق والهداية إلى ذلك ٠٠



الوصية بالزوجات عند قيام عارض النفور

الأخذ بالعدل كمبدأ وكعقيدة متأصلة في النفوس وكوسيلة تحفظ التوازن بين المجموع وتضمن السير في ركب الحياة ، بعيدا عن المزعجات والقلق النفسى ، والاضطراب فى السلوك ، كل أولئك فى قائمة المخطط الإسلامى ، للمجتمع السعيد

﴿ ان الله يأمر بالعدل ﴾

﴿ واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ﴾

﴿ ياأيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم

شئآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ﴾

ولئن كان العدل مطلوباً ان يأخذ به المسلم بعين الاعتبار كل اتجاهاته ، راعياً او مرعياً ، عظيماً كان ام صعلوكاً ، فان العدل فى محيط المجتمع الصغير ، اى الاسرة ، فى طليعة ما يجب ان يأخذ به الزوجان ، لضمان الانسجام التام بينهما ، والتوافق الذى يضيف على الأسرة الطمأنينة ويسود به التفاهم فتتعمح بحياة الهدوء والسكينة، يصور اقامة العدل بين الزوجين بوضوح احسان العشرة ، لا من الزوج فحسب بل من الزوجة ايضا . فالزواج شركة تعاون ، يجب ان يخلص لها كل من الزوجين وهذا الاخلاص فى عرف الشرع ، يعبر عنه باحسان العشرة ، وبقدر التفانى فيه ، ورعاية جانبه ، يكتب لهذه الشركة النجاح والفلاح وليس

واقع احسان العشرة من قبل الزوجة ، اعداد الطعام وتنظيم مرافق البيت ، وادارته او الاستجابة لرغبات الزوج ، والسير طبق توجيهه • إنها الى جانب ذلك ، امتزاج روحى ، وتوافق فى المشارب والنزعات ، يجد به الرجل ضالته ، وما ينشده من السكن بكل مافيه من معنى السكن الذى ترجمت عنه الآية الكريمة ، وهى آية من آيات الله ، ونعمة من نعمه على الزوجين كما قال تعالى :

﴿ ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ﴾

والسكن الذى يجد به الرجل ، الامتاع والسلوى عن كل متع الحياة وبهجتها كما يعبر عن ذلك الحديث الشريف (الدنيا متاع وخير متاعها الزوجة الصالحة) وفى حديث آخر (إن نظر اليها سرتة ، وإن أمرها اطاعته ، وإن غاب عنها حفظته فى نفسها وماله) ذلك هو الاخلاص للعشرة واحسانها من قبل الزوجة ، وهو العدل المطلوب منها ، والمفروض ان تقوم به تجاه الرجل • اما الجانب الآخر جانب الرجل ، وما هو مطلوب منه ، من اقامة العدل فى شأن الزوجة ، واحسان عشرتها والوفاء بالحقوق الزوجية المفروضة عليه كزوج ، فان التوجيهات الاسلامية قد سبقت المتمشدقين ، ومزاعمهم الطويلة العريضة ، فى انصافهم للمرأة واستيفائها لحقوقها كاملة ورفع نير الظلم عنها ، من قبل الرجال ، بحكم ولايتهم وقوامتهم عليهن ، أقول قد سبقت التوجيهات الاسلامية هذه المزاعم باربعة عشر قرنا تقريبا •

فقول الله تبارك وتعالى :

﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾

الآية وما فى معناها مما فيه وصايا بحق المرأة وصيانتها واستيفائها حقوقها الاجتماعية كفرد فى المجتمع وكعضو له أثره فى بناء المجتمع الصغير ، الذى هو اللبنة الاولى فى صرح المجتمعات البشرية ، كل أولئك مما يوحى بانصاف المرأة ولو

لم يكن من التوجيهات لحفظ حقوقها الا قوله تعالى :

﴿ ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ﴾

لكفاهن ذلك صكاً في العناية بهن ، والمطالبة بحقوقهن كاملة من غير بخس او نقص ولقد روى عن بعض السلف تعليقا على قول الله تبارك وتعالى :

﴿ ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ﴾

روى ضرورة معالجة الرجل ، لضروب من ألوان الزينة مما يقع في نفس الزوجة موقعا حسنا مستظرفا ، واذا لم يكن ذلك فلا أقل من ألا تقع عينها على ما تكرهه ، او تستقذره ، او تنفر منه طباعها في الزوج ، ولقد جعل لها الاسلام الحق في فسخ النكاح لو وجدت بالزوج عيبا كمرض سارا ولوثة في عقله ، كما جعل لها حق ابداء الرأي فيمن يطلب يدها ويرغب أن يصل حبالها ، بحباله فلا تجبر على من تكره الاقتران به والاستظلال وإياه بساء واحدة .

نعود مرة أخرى الى استجلاء مبدأ العدل ، في الوصية بالزوجة في حالة الشقاق وتفاقم النزاع ، بينها وبين الزوج لدرجة تصبح معها الحياة الزوجية مهزوزة فنلحظ في سياق الآية

﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾

قول الله تعالى :

﴿ فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا

كثيرا ﴾

وفي ذلك توجيه الرجل للطريقة المثلى في معاملة الزوجة ، والصبر عليها وامساكها ولو مع الكره لها لهنات فيها ، فقد يكون في امساكها والصبر على مرارة العيش معها خير كثير ، بان تنجب ولدا تحمد عقباه ، ويكون من ابر الناس بوالديه

وذلك خير في الدنيا والآخرة ، اما خيره في الدنيا فالبر والعناية بامر الوالدين وخاصة في حالة بلوغها أو أحدهما الكبر واما في الآخرة فبالدعاء لهما بالرحمة بعد وفاتهما ، فان العبد ينقطع عمله بعد وفاته ، الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له ، مقابلة للاحسان بالاحسان •

وجملة القول أن الاسلام حفظ للمرأة وخاصة الزوجة حقوقها وجعل لها دورها في الحياة لا ينهض به غيرها واحاطها بجملة من الوصايا ضمنت لها الحياة السعيدة الرغيدة وكل ذلك مما يتجلى فيه عدل الاسلام وروعة تشريعاته •



استيفاء المطلقات حقوقهن المالية

يقول الله سبحانه :

﴿ وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احداهن قنطارا
فلا تأخذوا منه شيئا ﴾

في منظومات الحكم روائع للتوجيه المسلكي ، والسير في معاملة الناس بالقسطاس
المستقيم ، دون تطفيف في حالة الهجر والقليل او مغالاة مع الانسجام والود والصفاء
ويحضرني من ذلك قول بعضهم :

وعاشر بمعروف وسامح من اعتدى
وفارق ولكن بالتى هي احسن

ولئن كانت العشرة بالمعروف ، والاغضاء عن الزلة في حالة الوصال لدوام
الالفة والمفاصلة باحسان عند الجفوة والقليل ، لئن كان ذلك معتدا به في شرعة
المحبين ومتعارفا عليه بين المنصفين العادلين فانه في محيط الاسرة وبين الزوجين
مفروض مطلوب ، اذ هو آية كرم الصعبة ، ودليل احسان العشرة التي وجه اليها
العباد رب العزة بقوله :

﴿ فامساك بمعروف او تسريح باحسان ﴾

وقد عرضنا لجوانب اقامة العدل بين الزوجين وأوضحنا الغرض من احسان العشرة
المفروض بالنسبة لهما ، ونعرض هنا لجانب التسريح بالاحسان او على حد تعبير

الآية التي توجنا بها البحث (وان اردتم استبدال زوج مكان زوج) اى اردتم مفارقة زوجة والاستعاضة عنها باخرى لا لشيء سوى عدم التوافق ، وتوفير الانسجام الذى هو العمدة ومحور الحياة الزوجية . فمن العدل والوفاء بحق الزوجة المسرحة الأيعد الزوج الى سلبها شيئا من صداقها او يضايقها ويتجنى عليها ليكرهها على التنازل عن شيء منه سواء كان مقبوضا فيسترده او مؤجلا فى الذمة فتبرئه منه وهو توجيه كريم فى الوصية بالنساء للحفاظ على الحقوق المالية للزوجة المسرحة ترفع عنها الحيف وتقيم لها العدل ، فهل بعد هذا يصح لمتشدد ان يتجنى على الاسلام بنسبة الجور اليه فى عدم انصاف المرأة وتسليط الرجل عليها يسومها الخسف ويضطهدها كصنيع الجاهلين ؟ لقد وبنح الاسلام ضماثر من تحدثه نفسه باستغلال الزوجة المهيضة الجناح وجاء القرآن بالقوارع تصطك باسماهم لتردعهم عن بهت يبهتون به الزوجة او كذب يرمونها به كرميها بالفاحشه لثلاث طالب بحقها المستحق بعد ان تنفصم عقدة الزواج ، وهو دفاع عنها بعد الوصية بها كما يشير اليه القرآن

﴿ تأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾

أتى بالانكار بشدة وفى اسلوب تعجيبى يوحى بعظم الجناية وضخامة الجرم فى استلاب صداق الزوجة ، قال تعالى :

﴿ وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذن منكم

ميثاقا غليظا ﴾

إنه لتنكر للعشرة وهضم للزوجة المفجوعة بقطع الصلة من العشير الذى وضعت بعد الله فيه آمالها ، قطع الصلة من العشير دون جناية عليه او تفریط فى حقوق الزوجية المفروضة عليها ، فاذا اضيف الى ذلك استلاب حقها ، واخذ شيء من صداقها اجتمعت عليها مصيبتان ، لقد فجعت فى آمالها بانفصال عقدة الزواج من الرجل الذى وهبته نفسها واستمتع امدا بالاتصال الجنسى بها وهو ما يعنيه

قوله تعالى :

﴿ وقد افضى بعضكم الى بعض ﴾

وامتزج احدهما بالآخر امتزاجا كلياً ، افبعد هذا الوصال او على حد تعبير الآية الكريمة (الإفضاء) يبدو من الزوج الجنائية والقطيعة ؟ ثم يردف ذلك بالطمع في مال العشيرة المظلومة ويحاول التسلط عليها واسترجاع ما بذل لها من صداق كيف يكون هذا ؟

وقد اعطى الزوج لقرينته الميثاق المؤكد على الوفاء بحقها والقيام بواجبها واحسان صحبتها وعدم التجنى عليها وكل ذلك مما يعنيه القرآن ﴿ فامسك بمعروف او تسريح باحسان ﴾ كما قرره بعض مفسرى السلف • وكما يشير اليه رسول الهدى ﷺ في خطبة حجة الوداع حين خص النساء بالوصية فقال : (استوصوا بالنساء خيرا فانكم اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله) • وجنح غيرهم إلى أن الميثاق المذكور في الآية :

﴿ واخذن منكم ميثاقا غليظا ﴾

هو ميثاق فطرى مناسب لمعنى الافضاء بدليل قوله تعالى :

﴿ ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ﴾

وهذه الألفة من آيات الفطرة الالهية هي أقوى ما تعتمد عليه المرأة في ترك ابويها واخوتها وسائر اهلها وترضى بالاتصال برجل غريب ، تساهمه السراء والضراء لا جرم أن من ينصرف عن الوفاء لهذا الميثاق ويخيس بعهده ليس له في دنيا الناس مقام وكتمة ، للحديث عن الآية موضوع البحث نورد قصة مشهورة لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه إن دلت على شيء فانما تدل على مبلغ التطامن والتواضع الجمل الذى كان يتحلى به والمثالية التى ضرب بها المثل للأمة في الرجوع

الى الحق بعد ان يظهر جانبه وتتضح حقيقته، روى أنه رضى الله عنه خطب قائلا : (أيها الناس ما اشارككم في صداق النساء وقد كان رسول الله ﷺ واصحابه والصدقات فيما بينهم اربعمائة درهم فما دون ذلك ولو كان الاكثار في ذلك تقوى عند الله ، او كرامة لم تسبقوهم اليها) ثم نزل فاعترضته امرأة من قريش فقالت : (يا أمير المؤمنين نبهت الناس ألا يزيدوا في مهور النساء اما سمعت الله يقول :

﴿ وأتيتهم احداهن قنطارا ﴾

الآية، فقال : (اللهم غفرا ، كل الناس افقه من عمر) ثم رجع وصعد المنبر فقال : (أيها الناس كنت نهيتكم الا تزيدوا النساء في صدقاتهن فمن شاء ان يعطى من ماله ما أحب) وفي رواية (فمن طابت نفسه فليفعل) وفي رواية (انه قال امرأة خاصمت عمر فخصمته) أو قال : (امرأة أصابت واخطأ عمر) .

أما بعد .. فان الوصايا القرآنية بالزوجات قد سبقت حزب المرأة باربعة عشر قرنا وقبل ان يملأوا الدنيا ضجيجا بالمطالبة بحقوقها المزعومة تقليدا للغرب وتأيدا لمذاهبه لانه في نظرهم المثل الأعلى فما قال او وضع فعن علم ودراية ووعى ومنطق سليم وليس هذا شأن من يعتز بدينه او تحالط قلبه بشاشته .



الطموح ؟

الطموح وعلو الهمة وابتغاء الفضائل والمحامد والتطلع الى الافضل والاكمل والامثل مما يكون للمرء به حظ وافر في الدين والدنيا ، هو البرهان الساطع والدليل الواضح على الجوهر الطيب والمعدن الكريم للنفوس الزكية الصالحة الخيرة والقلوب الطاهرة ، وعلى العكس من خلال الخير التي اتصف بها الخيرون مثالب ومعائب ينزلق اليها الوضعاء من ساقطى الهمة ومحتضى مبدأ التواكل الذين يقعدون عن طلب الخير ، ويعيشون على هامش الحياة ، يخدعون انفسهم بالأمانى ويضيعون فرص الحياة ، ومجالات الكسب والعمل ، في التطلع الى الناس وما وهبهم الله من فيض النعم او التجنى عليهم بالحسد وتقنى زوال النعمة عنهم ، ولكلا الفريقين ، أرباب الطموح العاملين الكادحين المتطلعين الى الكمال والفاشلين الكسالى من ساقطى الهمم ، ومقترفي الزلل ارباب الحسد والضغائن لكلا الفريقين امثال مضروبة ونماذج في الحاضر واعقاب الزمن ، كما كانت في الماضي . ومن اجل ذلك كان من هدى القرآن توجيه الأنظار الى اقوم السبل واكمل الخصال وارفع المثل والتجافى عن الرخيص من المنازع والوضيع من الخلال والمناحى ، فمن طبيعة الاسلام فرض السلام بين المجموع وتهئية الفرص لمحتضنيه حسب تكوينه واستعداده ومواهبه والمجال الذى يؤدى فيه دوره فى الحياة ليمضى المجتمع فى تساند وترابط وبعد عن الهنات ومنأى عن المهابط ومزلة الاقدام يوضح ذلك قول الله تعالى :

﴿ ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال

نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من
فضله ان الله كان بكل شيء عليماً ﴿٥﴾

فقد ورد في سبب نزولها روايات كلها تدور حول طموح النساء في عصر
التنزيل ليكون لهن نصيب مما للرجال في ميدان النضال لحفظ الذمار ، والدفاع
عن الحق بالقوة ، ليتساوين مع الرجال في الفضل وجزيل الأجر - قالت ام
سلمة : (يارسول الله ، يغزو الرجال ولا نغزو وانما لنا نصف الميراث) وعن
عكرمة ان النساء سألن الجهاد فقلن : (وددن أن الله جعل الغزو فنصيب من
الأجر ما يصيب الرجال) •

وعن قتادة قال : - لما نزل قوله تعالى :

﴿ للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾

قال الرجال : إنا لنرجو ان نفضل على النساء بحسناتنا فضلنا عليهن في الميراث
فيكون اجرنا على الضعف من أجر النساء وقالت النساء: إنا لنرجو أن يكون
الوزر علينا نصف ما على الرجال في الآخرة كما كان لنا الميراث على النصف من
نصيبهم في الدنيا •

وفي رواية - قالت النساء : - إنا نريد أن يكون لنا أجر مثل أجر الشهداء
فانا لانستطيع أن نقاتل ولو كتب علينا القتال لقاتلنا • إلى غير ذلك من
الروايات المنقولة في سبب نزول قول الله تعالى :

﴿ ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ﴾

الآية ، فصرف رب العزة عباده عن هذه الامانى الى ما هو انفع وأجدى لكلا
الفريقين وهو الكسب في المجال الصالح المناسب لكل من الرجال والنساء حسب
تكوينه واستعداده، والجهاد وإن كان في ذروة العمل الصالح الا انه ليس مما
يتفق واستعداد المرأة ومهمتها في الحياة ، فالمرأة في تكوينها لا تقوى على النضال
وحمل السلاح في المعركة ومصابرة العدو حتى النصر ، فذلك شأن الرجال فهم

عليه أقدر وأصبر وبجولات الحرب أخبر ، ومهمة المرأة في الحياة ودورها الذى يتفق مع انوثتها ، وقد اودع الله فيها الركون اليه هو البيت وإدارة مملكته وتدير شؤونه فهى السكن الذى جعله الله للرجل يسكن اليه فيوفر له الراحة والهدوء والاستقرار بالاضافة الى دورها فى الاخصاب وتكثير النسل كما قال تعالى :

﴿ والله جعل لكم من انفسكم ازواجا وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة ﴾

الآية ٠٠ وقال تعالى :

﴿ ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ﴾

الآية ، فتمنى النساء أمورا لا تتفق وطبيعتهن والوضع الذى جعلن فيه ليؤدين دورهن فى الحياة هو خروج على النظام الذى جعل الله به عمارة الكون ، حيث خص كلا من الرجال والنساء باعمال ينفرد كل فريق فيها عن الفريق الآخر ، فلا يشارك النساء الرجال ، فى خصائصهم واعمالهم الشاقة المنوطة بهم وفى طبيعتها - الجهاد وحفظ الذمار ولا يشارك الرجال النساء فيما هو وقف عليهن من الأمومة ورعاية شؤون المنزل وتربية الأطفال وما إليه ، ولكل من الفريقين نصيب من الأجر بقدر اخلاصه فيما اكتسبه من العمل فى حدود دائرة ما اختص به ، بل كل عمل يكتسبه إن خيرا فخير وإن شرا فشر . ويسأل العباد الرب المعطى المانع من واسع فضله بدلا من التمنى والتشهى والنظر الى الغير فان الله لا يكرهه شئ وهو الكريم الوهاب .

ولئن كان سبب نزول الآية ما أوردناه من الروايات فى تمنى النساء قديما ما فضل الله به الرجال عليهن من الجهاد وغيره فان مدلولها عام شامل ، لكل امنية عمدة اهلها ذكورا كانوا أم إناثا ، التواكل والقعود عن بذل الجهد فى التكسب والسعى فى مناكب الأرض ، طلبا للرزق ، ديدنهم ان يحسدوا الناس على ما آتاهم

الله من فضله ، ويتمنوا زوال النعمة عن عباده لا لشيء سوى أنه لم يكن لهم مثل حظوظهم ولم يدركوا ما حظى به غيرهم من متع الحياة وخفض العيش ووفرة النعيم او امتداد الجاه والسلطان وذلك ما ذهب اليه ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير التمنى بالحسد ، فقد روى عنه انه قال في الآية : (لا يقل احدكم ليت ما أعطى فلان من المال والنعمة والمرأة الحسناء كان عندى فان ذلك يكون حسدا ولكن ليقل اللهم اعطنى مثله)

وإلى هذا القول ذهب جمهرة من مفسرى السلف ، ولا تعارض بين هذا القول وما ورد في الحديث (لا حسد الا فى اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته فى الحق) فيقول رجل لو أن لى مثل ما لفلان لعملت مثله فهما فى الاجر سواء فهذا من واد وذاك من واد آخر ، فان المراد بالحسد فى هذا الحديث الغبطة بما لصاحب المال الباذل المتصدق والحض على تمنى مثل ما انعم الله به عليه ، اما ما حظرتة الآية الكريمة من التمنى ونهت عنه فهو تمنى نفس الخير والنعمة التى حسد عليها الحاسد ، وزوالها عن المحسود ، وفرق بين هذا وذاك فان اسرف المرء فى هذا الانحدار والاسفاف واطلق لنفسه العنان فى التمنى المحظور دفعه ذلك الى التجنى وحمله على البغى فكان من الهالكين ، وخير من ذلك واكرم واشرف الأخذ بالتوجيه القرآنى ، سؤال الله من واسع فضله ، مع الأخذ بالأسباب المشروعة من الكد والعمل وترك الكسل ، فخرائن الله لا تنفذ وليس لجوده وعطائه وفضله من حدود ولا قيود ، وصدق الله اذ يقول :

﴿ وأسألوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليما ﴾ •

إِقْوَامَةُ عَلَى النِّسَاءِ !

يقول الله سبحانه :

« الرجال قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ »

القَوَامُ والقَيِّمُ - المتكفل بالأمر ، والمتولّى لشؤونه والقائمُ على تدبيره ومصالحه ، وضمان سلامته وحمايته ، - ولما كانت المرأة بِحُكْمِ تَكْوِينِهَا وطبيعتها ، وما جبلت عليه بِفِطْرَتِهَا ، وانوثتها ، لابدّ لها من ولايةٍ ورعاية ، وحماية ، ولابدّ لها من كفاية تصونُ عَافِيَهَا ، وتُصلِحُ شَأْنَهَا ، وتدبّر أمرها ، وتمكّنها من الاضطلاع بِمُهِمَّاتِهَا فِي الْحَيَاةِ ، - كان الرجل ، هُوَ ضَالَتُّهَا المَشْوَدَّةُ والركنَ الركينَ ، الذى تجدُّ فى كَنَفِهِ ما يحقِّقُ لها الحِمَايَةَ والصَّوْنَ والرعاية وضمانَ السلامة وحفظَ الحقوق ، فهو اصلبُ منها عوداً واشدُّ بأساً واعظمُ قِوَامَةً وحُولاً وافرَ عقلاً وأبعد نظراً واصحَّ تقديرًا وتذبيراً لذا كان اختيارُ الرَّجُلِ قِيّاً على المرأة من حِكْمَةِ الحَكِيمِ الخبيرِ العالمِ بمصالحِ عِبَادِهِ ، وكان تفضيله عليها لأمرين :

الأول - ما اختصَّ الله به الرجال من الاماميةِ العُظْمَى والاماميةِ فى الصلاة والقضاء وإقامة شعائر الدين وفى طليعتها الجهاد - وكذلك ابرامُ عقدِ النِّكَاحِ ، وحلُّه - وكل ذلك مما اختصَّ الله به الرجال وجعلَ لهم به الفضل على النساء فلا يزاكنهم فيه ولا يصحّ أن يتطلَّعنَّ او يصبونَ إليه بثقافةٍ أو تعليمٍ أو معرفة - ومنْ خَطَلِ الرَّأْيَ إِذْ نَزَّجَ الاتِّجَاهُ ببرامج تعليم المرأة ، لتأهيلها الى منصب القضاء او المحاماة أو أىِّ مَهْمَلٍ تبرز فيه المرأة ، وتُهيِّمُنَّ على الرَّجُلِ وتتسلَّطَ عليه

كرئيسة يُقَهَّر بأمرها ، ويُسيَّر بإرادتها اذ أن ذلك انعكاسٌ لوضع الرجل وهبوطُ به عن المستوى الذى يجب ان يكون فيه ، والذى فضله الله به على المرأة وجعله مهيمناً عليها ولا عبرة أو حجة فيما جنحت اليه بعض الأوساط من مساواة المرأة بالرجل - ومزامحتها له فى الاعمال وتوجيهها الى المناصب التى يجب أن تكون وفقاً على الرجال حتى كان فى النساء وزيرات يدرن الشؤون الداخلية والخارجية (وملكات) يحكُم الرجالُ بأمرهنَّ ورباتُ مناصب رفيعة لها خطرُها فى المجموع - لان الاسلام وهو دينُ الفطرة لا يكون فى تعاليمه وتشريعاته ما تنتفِرُ منه الفِطْرُ السليمة او تستقبِّحُه العقولُ المُستقيمة فحين جعلَ موضعَ المرأة فى مؤخرة الصفوف فى الصلاة التى تتساوى فيها مع الرجل يهدف بذلك الى أن مركزها فى المجتمع ان تكونَ فى المؤخرة تابعةً لامتبوعة وذلك ما يتمشى مع الفِطْرَة ، وجعلها سكتاً للرجل مجاهاً الثبوت لا الشارع تمشياً مع واقعها اذ ان مُهمَّتها فى الحياة كما اسلفنا تنظيمُ مملكة البيت بالاضافة الى انتاج النسل والحفاظ على الذرية - فتغيّر هذا الوضع الذى قرره الاسلام جرياً وراء المدنية الغربية الزائفة او تقليداً لانصارها هو خروجُ عن الفطرة واهدافِ الاسلام •

الأمر الثانى - الذى فضّل الله به الرجال على النساء ما يبذلُه الرجل للمرأة مما هو مفروضٌ من الصداق لقاء دخولها فى عقد الزوجية وارتباطها به ورضاها بقواميته ودخولها تحت كنفه زوجةً تقومُ بما اقترضَ الله عليها من الطاعة وتوفير الراحة وما إليه مما تستقيم به الحياة الزوجية ويتحقّق فيه معنى الآية الكريمة : -

﴿ ومن آياته أن خلقَ لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها
وجعل بينكم مودةً ورحمة ﴾

ويتقاضانا الحديثُ أن نلتمع الى الصداق المفروض للمرأة وهل يُقدَّر بقدر لا يصح ان يعدّوه أو يُنقصَ منه ، ويطلبنا فى ذلك قولُ الخليفة عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : - (ألا لاتغالوا فى صداقِ النساءِ فانها لو كانت مكرمة فى الدنيا

وتقوى عند الله لكان أولى بها نبى الله ﷺ وما علمت رسول الله ﷺ نكح شيئاً من نسائه اى تزوج ولا أنكح اى زوج شيئاً من بناته على اكثر من اثنى عشرة أوقية) وليس ذلك تحديداً ولكنه الأوفق والأرفق بالرأغبين فى الزواج الذين يطلبون به الصّون والعفاف واحصان الفروج عن الزّلة - بل لقد ذهب السنّة الى ابعّد من ذلك فى تيسير أمر الصّدّاق وجوّاره حتّى بالتّافه من سقط المتاع ، زوج رسول الله ﷺ رجلاً بخاتم من حديد ، وما ذا عسى ان يبلغ خاتم الحديد من القيمة فى ذلك العهد الرّخى الحصىب .

وروى عن امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال : (فى ثلاث قبضات زيب مهر) ولقد درج السلف رحمهم الله فى عصورهم المفضّلة على تيسير المؤونة على راغب الزّواج حتى اصبح فى المتناول فتطهرت أوساطهم من الرّجس وكلّ شدوذ وأضحى الاسفاف والتردى فى حمأة الرّذيلة ومعاشرة الخليلات والصّدّيقات على حدّ تعبيرهم نادر الوجود ، وكان من عوامل هذا الطّهر والتصّون تخفيف تكاليف الزواج ، تُرى كم يكون من الخير للمجتمع لو احتذى الخلف حدّ السلف فى تخفيف المؤونة على راغبى الإحصان والتيسير فى تكاليف الزواج والحدّ من ارتفاع المهور والقضاء على التقاليد البالية التى لم تكن على نهج هدى أوسبيل رشاد ، نعود إلى سياق الآيات فنجد تفضيل النّساء بعضهنّ على بعض بالنسبة لأموور عليها مدار الحياة الزّوجيّة واستقرارها وهى طاعة الأزواج وحفظ حقوقهم الزّوجيّة فى غيبتهنّ بان لا يداس حرّيمهم اويوطأ فرشهم بالاضافة إلى حفظ ائتمنّ عليه من أموالهم ، فذلك شرط أساسى فى استقامة الحياة الزّوجيّة وعامل قوى لاستدامتها وامتداد ظلّها يوضّح ذلك قوله ﷺ (خير النّساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك وإذا امرتها اطاعتك وإذا غيبت عنها حفظتك فى نفسها ومالك)

قال تعالى ﴿ فالصّالحات قانتات ﴾ قال ابن عبّاس وغيره من مُفسّرى السلف (مُطيعات لأزواجهنّ) (حافظات للغيب) تحفظ زوجّها فى غيبته فى

نَفْسِهَا وَمَالِهِ - وَقِيلَ : حَافِظَاتُ لِكُلِّ مَا هُوَ خَاصٌّ بِأُمُورِ الزَّوْجِيَّةِ وَمَا يَكُونُ سِرًّا
بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ - وَقَوْلُهُ تَعَالَى (بِمَا حَفِظَ اللَّهُ) جَاءَ فِي تَفْسِيرِهَا حَافِظَاتُ لِلْغَيْبِ
بِحِفْظِ اللَّهِ أَيْ بِالْحِفْظِ الَّذِي يُؤْتِيهِنَّ إِيَّاهُ بِصَلَاحِهِنَّ فَإِنَّ الصَّالِحَةَ يَكُونُ لَهَا مِنْ
مُرَاقَبَةِ اللَّهِ وَتَقْوَاهُ مَا يَجْعَلُهَا مُحْفُوظَةً مِنَ الْخِيَانَةِ قَوِيَّةً عَلَى حِفْظِ الْأَمَانَةِ أَوْ حَافِظَاتُ
لِلزَّوْجِ بِسَبَبِ أَمْرِ اللَّهِ بِحِفْظِهِ فَهِنَّ يُطْعَنُهُ وَيُعْصِينَ الْهَوَى .

أَمَّا الْفَرِيقُ الْآخَرُ مِنَ النِّسَاءِ وَهُنَّ عَلَى عَكْسِ الْفَرِيقِ الْأَوَّلِ مَسْلُكًا وَاتِّجَاهًا
فَسَوْفَ نَعْرِضُ لِكُلِّ مَا يَتَّصِلُ بِهِنَّ وَمَا رُخِّصَ لِلرِّجَالِ فِي الْأَخْذِ عَلَى أَيْدِيهِنَّ ،
وَسَوْفَ نَعْرِضُ لِذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .



حديث عن النشوز !!

قال الله تعالى :

﴿ واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن فى المضاجع ﴾

الآية، أصل النشوز فى اللغة ، هو الارتفاع والامتناع . ومن ذلك ما جاء فى الحديث فى قصة حج النبى ﷺ . انه كان اذا علا نشزا من الارض ، رفع صوته بالتلبية ، اى اذا صعد على ارض مرتفعة ، ونشوز المرأة بزوجها ، أو عليه أو منه ارتفاعها وتعاليلها عليه امتناعها منه ، وخروجها على الحقوق الواجبة له ، وهذا الصنف الثانى من النساء ، وهو على العكس من الصنف الاول الذى سبق الحديث عنه ، المطيع للازواج ، الحافظ لغيبتهن ، وما ائتمنّ عليه ، من اموال واسرار ، ونشوز الزوجة على الزوج ، وتعاليلها عليه ، اماً لحسبها ونسبها ، اولجهاها وماها ، اولسوء معاملته لها ، اولتحكم اوليائه وذوى قرابته فيها ، اولاى غرض من الاغراض ، اوللمشاكل التى كثيرا ما تعرض للزوجين فيكون من أثرها فساد الصلوات الزوجية ، وخراب البيوت ، وتشتيت الذرية ، فهو اذن ، بادرة سوء يجب القضاء عليها ، قبل استفحالتها ولذلك وضع الشرع الحكيم ، علاجات حاسمة ، لاستصلاح الزوجة ، وقسرها على طاعة الزوج ، والحدّ من نشوزها ، إذ أن هذه الشركة شركة العمر التى يصطلىح عليها الزوجان ، ويقبل كل منهما من يتعاون فيها مع الآخر على صلاحها ، واستدامة ظلها ، لابد لها من تضحيات من الجانبين ، ولايصح حل عقدتها ، وانفضاض الشركة ، الا بعد

بذل كل الجهود لتحسين امرها ، واتخاذ كل الوسائل ، للحيلولة دون تقصير امدها ، وانهايار قواعدها •

والوسيلة او العلاج ، الذى وصفه الشرع ، لاستصلاح الزوجة فيما إذا بدرت منها بواذر النشوز ، رتبّه بقدر الضرورة ، وتوّع فيه بحسب تفاوت درجات النشوز ، وبحسب نفسية المرأة ، واستعدادها ، للخير او الشر ، ففى النساء خيرات سلسلات القياد ، لينات العريكة ، يكفى فى استصلاحهن ، الكلمة اللينة والوعظ دون العنف ، والزجر والوعيد ، فهؤلاء لوبدرت من احداهن بادرة نشوز ، أو خروج عن الطاعة أمكن أن يقتصر الرجل فى استصلاحها ، على التخويف بالله ، وتذكيرها بما افترض الله عليها ، من طاعة الازواج ، وعرض بعض ماورد من النصوص فى ذلك ، كحديث (لو كنت آمر أحداً أن يسجد لآحد ، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها ، لعظم حقه عليها) وغيرها من الاحاديث التى تحملها على الارعواء ، وتقرب من شاردها ، فتتنصاع لتعاليم دينها ، وتستجيب لطاعة زوجها ، ويعود امر الشركة الى خير مايرجوه ، كل من الرجل والمرأة ، حباً ووثاماً ، واستقامة على الجادة ، وحفظاً للحقوق الواجبة ، ازاء كل منهما ، وفى النساء جامحات صلفات ، يمتتن الازواج ، ويكفرن العشير ، لايرد عنهن أو يلوى عنان انفسهن ، الا الشدة ، الى حدّ ما ، فهؤلاء قد رخص الشرع الحكيم ، للازواج فى اتخاذ خطوات حاسمة ، لاعادتهن لبيت الطاعة ، أولاها الهجر فى المضاجع ، وللعلماء رحمهم الله فى تفسيره اقوال ، وقد ذهبوا فيه مذاهب ، منها مايتنافى مع كرامة المرأة وماها من حقوق على الزوج ، ومايجب لها عليه من حق الرعاية ، وذلك كتفسير بعضهم الهجر بالتقييد ، من هجر البعير اذا شده صاحبه بالهجاء ، وهو القيد ، الذى يقيد به ، وقالوا : قيدوهن لاجل الاكراه على ماتمتن عنه ، واحسن ماوقفت عليه ، فى تفسير الهجر ، قول من يقول : لايتحقق الهجر فى المضاجع إلا بهجر المضجع نفسه ، وهو الفراش ، ولايهجر الحجر ، التى يكون فيها الاضطجاع وانما يتحقق الهجر فى الفراش نفسه ، وتعمد هجر الفراش

أو الحجرة زيادة في العقوبة ، لم يأذن بها الله تعالى وقد يسرف البعض في الهجر ، فيهجر البيت ويقطع الصلة ، ويمنع الرfid ، ويتوقف عن النفقة وكل ذلك تجن على المرأة ، تزداد به الجفوة ، ولا يكون به الا اتساع شقة الخلاف وثمة خطوة أخرى ، وسيلة قد تكون انجع في العلاج ، حين لا يجدى الوعظ والهجر في المضاجع ، وهى الضرب شريطة أن يكون غير مبرح ، اى غير مؤذ ، ولا شديد يكون منه كسر عظم ، أو تشويه خلقة ، فان ذلك لا يكون الا عن تشف ، وشدة نقمة ، وذلك كالضرب بالسوط ، أو العصا أو الحبل ، أو بأى وسيلة ، تمتهن بها المرأة وهو ما يترفع عنه الخيرون ، المحصفاء النبلاء ، انسانية ، لو لم يكن ثمة وصية من رسول الهدى ﷺ بالنساء ، حيث قال فى خطبة حجة الوداع التى وضع بها اسس العدالة ووضح فيها الحقوق فقال : (اتقوا الله فى النساء فانهن عندكم عوان) أى أسيرات (لكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه فان فعلن فاضربوهن ضربا غير مبرح) وقال فى تقبيح مسلك المتجانفين عن الرشد ، المتجنين على النساء بالضرب ، (اما يستحى أحدكم ، أن يضرب امرأته كما يضرب العبد ، يضربها أول النهار ، ثم يضاجعها آخره) بل لقد يلحظ خطر الضرب ، المرخص فيه وعند الضرورة من قوله ﷺ فى حديث أم كلثوم ، رضى الله عنها قالت : (كان الرجال نهوا عن ضرب النساء ثم شكوهن الى رسول الله ﷺ فخلى بينهم وبين ضربهن) ثم قال : (ولن يضرب خياركم) مما يتضح منه أن الضرب وان كان رخصة محددة مقيدة ، إلا أنه يترفع عنه الاختيار ، رفقا بالنساء ، ودرأ لما لعله ان يترتب عليه ، من كسر نفسية المرأة ، واذلالها وجرح شعورها وقد يفضل البعض الفراق ، وتسريح المرأة ، على اللجوء الى هذا المسلك ، عملا بقوله تعالى :

﴿ فامساك بمعروف أو تسريح باحسان ﴾

فاذا زالت هذه الحالة الطارئة ، حالة النشوز ، بالوسائل المشروعة ، الوعظ والهجر فى المضجع ، او الضرب غير المبرح ، واستقام امر النساء على الرشد وطاعة

الازواج ، فليس لهم عليهن بعد ذلك من سبيل ، لا يذاتهن ، والتجنى عليهن ،
بالقول او الفعل ، حذرا من النكسة في الشوز ، وفساد الحياة الزوجية التى
باركها الله ، ولقد علق بعض العلماء رحمهم الله ، على ختام الله سبحانه الآية
بقوله :

﴿ ان الله كان عليا كبيرا ﴾

فقال : - اتى بهذا بعد النهى عن البغى لان الرجل انما يبغى على المرأة بما يحسه
فى نفسه ، من الاستعلاء عليها ، وكونه اكبر منها ، واقدر فذكره تعالى بعلوه
وكبريائه ، وقدرته ليتعظ ويخشع ويتقى الله فيها •



مع واقع المرأة في هذا الدين

﴿ ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن ﴾

لم تكن المرأة في اى دين او مجتمع من المجتمعات ، افضل ولا اكرم منها ، في الدين والمجتمع الاسلامى ، فلقد خصها الاسلام بمجموعة من الوصايا ، واحاطها بالكثير من الرعاية والحفاظ حتى كان لها الشأن فى امتلاك حريتها ، والذود عن حقوقها ، والاضطلاع بمسؤولياتها فى الحياة ، كعضو فى المجتمع له اثره وفعالته ، بعد أن كانت فى الجاهلية من سقط المتاع ، مهينة الجناح تؤاد طفلة وتمتهن فى كل ادوار حياتها ، ولقد بلغ من رعاية الاسلام لشأن المرأة ان نزل فى القرآن سورتان فيها الكثير من الأحكام التى تتعلق بالنساء ، اولاهما سورة النساء وهى ثالث السور فى ترتيب سور القرآن ، شرع الله فيها احكاما تتصل بالصداق والارث وتحريم ظلم النساء ، وعدم اباحة التعدد فى الزوجات الا فى اضيق الحدود ، بقيود وشروط ، مراعاة لشعورهن ، وعدم المضارة بهن . والثانية سورة الطلاق اوضح الله سبحانه فيها العدة للمطلقات فى مختلف ألوان الطلاق الرجعى والبائن والسكنى والنفقة ، وغير ذلك مما يشعر بعناية الاسلام بالنساء ورفع نير الظلم عنهن وعدم غمطهن حقوقهن المفروضة المقررة لهن شرعا دون منة بها عليهن أو تبرع وتفضل .

وفى قوله تعالى :

﴿ ويستفتونك في النساء ﴾

وآيات بعدها سوف نعرض للحديث عنها بايجاز ، ورد التشريع عنهن فى قالب

فتيا ، تفاديا لما لعله ان يقع بها من الحيف ، او غمط حق شرعى عن غير قصد او عن جهل بالواجب بعد ان شعر المسلمون وهم احرص على الاستجابة لأمر الله ورسوله شعروا بالحرَج الذى قد يقعون فيه لو لم يكن لديهم مزيد من الايضاح فى حقوق النساء يعصمهم من التورط فى الإثم والتجنى عليهن .

ويقصر المفسرون سبب نزول هذه الآية على ميراث النساء لما روى أن رجلا قال للنبي ﷺ : بلغنا انك تعطى البنت والأخت النصف ، اى فى الميراث ، وانما كنا نورث من يشهد القتال ، ويحوز الغنيمة ، فقال له النبي ﷺ : (بهذا أمرت) أى ان الله قد تولى قسمة الموارث واعطاء كل وارث نصيبه ، لم يتركها لقسمة نبي ، او يجعل التوريث بحسب الاهواء ، أو تقديرات الناس وامزجتهم ، ولما روى البخارى بالسند الى ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها فى كلام طويل استعرضت فيه صنيع الجاهلية فى اليتيمة تشرك وليها فى ماله ، فيرغب ان ينكحها ، ويكره ان يزوجه رجلا ، فيشركه فى ماله فيعضلها تشير الى قول الله تعالى :

﴿ وان خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى ﴾

قالت : ثم ان الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية فأنزل الله سبحانه :

﴿ ويستفتونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم فى الكتاب ﴾

الآية والذى ذكر الله انه يتلى فى الكتاب الآية الأولى :

﴿ وان خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾

غير أن بعض المفسرين يحنج الى الشمول فى تفسير الآية ولا يجعلها مقصورة على الميراث ، بدليل ان مجموع الآيات الأربع ، اى هذه الآية وما بعدها من

الآيات مترابطة في الاحكام فتكون الفتيا ، شاملة في بيان المشكل والغامض على المستفتين في شأن النساء ، وبيان الأحكام بالنسبة لحقوقهن المالية ، والزواج لأجلها ، والنشوز والخصام والصلح والعدل ، والعشرة والفراق وكل ذلك مما تناولته الفتيا بالقسط والايضاح لا الميراث فقط ، وينقل عن هذا الفريق في تفسير الآية قوله :

﴿ قل الله يفتيكم فيهن ﴾

بما ينزله من الآيات في احكامهن ، وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتوهن ما كتب لهن من الميراث ، اذا كان في ايديكم لولايتكم عليهن وترغبون ان تنكحوهن لجاهلن والتمتع بأموالهن او عن ألا تنكحوهن لدمايتهن وتعضلوهن ليبقى ما لهن في ايديكم ، وما يتلى عليكم ايضا في شأن المستضعفين من الولدان الذين لا تعطونهم حقهم من الميراث .

والمراد بهذا الذى يتلى عليهم في المستضعفين المرأة واليتيم الى آخر ما نقل عن هذا الفريق في تفسير الآيات مما يجعل الاحكام فيها مترابطة كما اسلفنا ، وأيا ما كان الغرض من هذا الاستفتاء في أمر النساء القصر على الميراث او الشمول والعموم في الاحكام فهي عناية من الاسلام بالنساء ووصايا جامعة عن عدم التعدى عليهن وهضم حقوقهن والتلاعب بمصائرهن كصنيع الجاهليين ، فالاسلام دين العدالة لا يقر الظلم خاصة بالنساء اللاتي وصف رسول الهدى واقعهن وشبههن بالاسير في قبضة الأسر ، حيث قال في خطبة حجة الوداع (اتقوا الله في النساء فانهن عندكم عوان) وكرر الوصية في نفس الخطبة بما يوحى بحتمية التجافى عن ظلمهن والتحفيف عليهن ، فهل بعد هذه الرعاية لشأنهن يصح لمتشدق يأتى آخر الزمان يزعم ان الاسلام قد تجننى على النساء وهضمهن الحق المشروع في التسوية بينهن وبين الرجال ، حيث قد جعل للرجال القوامة عليهن ولم يجعل عصمة النساء بأيديهن يحللن عقدتها كما يحللها الرجال ، ولم يبيح لهن التعدد في الأزواج كما اباحه للرجال ، الى غير ذلك من التهجم على

الاسلام بدعوى الانتصار للنساء واعطائهن حقهن المسلوب وليس في هذه
المزاعم انصاف للنساء ولا عدل بل فيه الفوضى والفساد واختلال النسل وانسياق
النساء مع العاطفة دون توخى الحكمة التى جعل الله من أجلها القوامة للرجال
على النساء ، وجعل عقد الزوجية بعد ابرامه بالتوافق مع المرأة او وليها جعله بيد
الرجل .

وبعد فان كل تحلل من القيود التى وضعها الاسلام لحفظ نظام الاسرة وكل
حق مزعوم يطالب به البعض فى اعقاب الزمن لم يكن له من هدى القرآن أو سنة
خير الانام دعم او سند ، فهو خروج على امر الله ومصادمة لشرعه ، وابتغاء
الخيرة فى امر الله وحكمه .



النشوز أيضا

يقول الله سبحانه :

﴿ وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا ﴾

في مجال التخطيط للحفاظ على الاسرة وعدم تصدع بنيانها ، وهى المجتمع الصغير الذى يبدأ بالزوجين ثم يتفرع الى شعوب وقبائل ، تلحظ عناية الاسلام فى ايجاد التوافق بين الزوجين والتوافق هو عماد الحياة الزوجية السعيدة ، والتجافى بها عن المنغصات وما يكون عاملا على فل الروابط وفصم عقدة الزواج وافساد حياة الزوجين والعشرة وطول الصحبة • ولقد عرضت الآية الكريمة لموضوع النشوز تلحظه المرأة من زوجها وتكشف فيه تصرفات واتجاهات تتوقع فيها الشر واتساع الفجوة بينه وبينها ، والنشوز هو التعالى والنفور وما ينشأ عنهما من الجفاء والتنكر وغمط الحق وسوء المعاملة والشقاق وما اليه مما يتعذر معه امتداد العشرة ودوام الألفة •

وعرضت الآية الكريمة ايضا لاعراض الزوج عن زوجته ولبسها ذلك بوقائع لا تحتتمل الشك اذ لم يكن الاعراض مجرد ظن ليس له من واقع ، او كان لظروف تكتنف الزوج ، او لمشاغل استبدت بتفكيره او لمهام أمور متعلقة به او للاشتغال بالدراسة والبحث العلمى او لغير ذلك فاذا لمست الزوجة من بعلها النشوز والاعراض عن واقع وخشيت مغبة ذلك فقد تفادى الاسلام فصم عقدة

الزواج بالمصالحة وتنازل الزوجة عن شيء من حقوقها المفروضة لها شرعا ، كالنفقة والكسوة والمبيت او غير ذلك مما يدرأ عنها التجنى وسوء العشرة ويجعلها تعيش في ظلال الزوج وعصمته مكرمة مرعية الحق مصونة عن الاهداء ذلك ان الاسلام كما اسلفنا في غير حديث جعل المساواة بين الرجل والمرأة مرعية الاعتبار إلا ما كان من امر القوامة عليها فقد فضله الله بها على المرأة كما قال تعالى :

﴿ الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض
وبما أنفقوا من أموالهم ﴾

فالرجل اقدر من المرأة على القيام بمصالح الاسرة والسعى في سد مطالبها ، واكثر جلدا على الكدح والدأب في مواصلة الكسب ، وما لنا نسرد العلل والمسوغات لاختصاص الرجل بالقوامة وقد قضى الله بذلك وارتضاه وقضاه عدل ليس لأحد ان يكون له الخيرة فيه ، فهو سبحانه اعلم بمصالح عباده يريهم بالتشريع كما يريهم بالنعم ، ومن واجب المسلم ان يكون هواه تبعا لما جاء به هدى الوحي ، ودعك من الغناء ممن يزعم الاسلام دون تطبيق قواعده واحكامه ويطلب هديا معاكسا لهدى الله ورسوله لمزاعم لا ترتكز على منطق او لمجرد تقليد الغرب والانضمام الى زمرة التقدميين على زعمه .

وقد اردف سبحانه بعد تقرير مبدأ المصالحة بين الزوجين بقوله في الآية :

﴿ والصلح خير ﴾

تغليباً لجانب الصلح على الفرقة وترجيحاً لكفته لما يكون من ورائه من الحفاظ على ميثاق الزوجية الذي ارتبط به الزوجان ، وتفادياً لحل عقده ، فان الطلاق كما جاء في الحديث ابغض الحلال الى الله ، فلا يلجأ اليه الا لضرورة وعند تعذر الوفاق وتفاقم السلب ، وفي ترجيح كفة الصلح على الفرقة يورد المفسرون سبب نزول الآية الكريمة ، إن ام المؤمنین سودة بنت زمعة عندما تقدم بها السن وشعرت بزعة مكانتها وان رسول الله ﷺ يريد طلاقها فصالحته على النزول عن

ليلتها لعائشة ، وقنعت ان يكون لها شرف النسبة الى الرسول وان تغدو في عداد امهات المؤمنين ، ورسم الرسول بذلك للامة طريقا لاحباً وخطا واضحا يجعل للازواج المندوحة عن طلاق الزوجة لو رغبت البقاء في كنف الزوج بأى وسيلة أو اسلوب يصطلحان عليه ولما كان كل من الزوجين حريصا على حقه ، شحيحا ان يسخوبه وان يبذله للآخر فالرجل شحيح بنفقته يبذلها لمن يكره من زوجاته ، والمرأة شحيحة بنصيبها من المبيت والنفقة وما اليه ، اوضح سبحانه ان هذا الشح من اقبح ما يتصف به المؤمن من خصال الذم فقال : (واحضرت الأنفس الشح) أى فلا يصح التخلق به وخاصة بالنسبة للزوجين اللذين ارتبطا بأفضل رباط وأقدسهما وكان بينهما من الصلات والود والرحمة ، ما لا ترتقى اليه اية صلة ، مهما توشجت الوشائج بين الناس ، واذن من المفروض على كل من الزوجين ان يتسامح فى بذل طرف من حقه ، وان يتنازل ولو بالكثير منه لدوام ظل الزوجية ممدودا ، وببيت الود عامرا فذلك خير من الشح البغيض الذى تنشأ عنه الفرقة ، وافضل من ذلك أى من الفرقة أو التنازل عن الحق بالمصالحة ان يحسن كل من الزوجين العشرة للآخر ، ويتجافى عن الشقاق ويرتفع عن الشوز والاعراض والمضارة ويغضى عن هنات الآخر ، وتلك هى المثالية المتسعة الابعاد وصدق الله اذ يقول :

﴿ وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا ﴾ •

وبعد فهذه حلقة اخرى من التوجيهات الاسلامية للحفاظ على حقوق المرأة وابتغاء العزة والصون والكرامة لها مما اعلن عنه الاسلام قبل ان يعلن اى قانون او تشريع وضعى يزعم انصاف المرأة ، فهل آن للمسلمين ان يأخذوا بتربية الاسلام وتوجيهه ؟ ذلك هو الجدير بهم •

في دروب العدل بين الزوجات

يقول الله سبحانه :

﴿ ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾

وتمضى التوجيهات الاسلامية في تسلسل وتنويع وربط اللاحق بالسابق في شأن النساء ورعاية حقوقهن والتجاني عن ظلمهن والتخفيف عليهن ، فقد مضت التوجيهات في رسم اعدل منهج لضمان الانسجام بين الزوجين والابقاء على عقد الزوجية موصولا ولومع التضحية بشيء من الحقوق المفروضة لكلا الزوجين على الآخر صلحا يصطلحان عليه او تبرعا تلتمس الزوجة مرضاة شريك حياتها واحسان عشرته لها .

وتنتقل التوجيهات في تقرير واقع قد يغالط فيه البعض من الأزواج ، ممن يجمع بين اكثر من زوجة ، وهو واقع خروج الزوج عن قاعدة العدل في التسوية بين نسائه في الحقوق بحيث يجعلها كالعدل بين المتساويين ولا تزيد احدهما عن الاخرى وقد كشفت الآية الكريمة ان ذلك مستحيل ، مهما حاول الزوج ، وكان تقيا ورعا ، مالكا زمام نفسه صارما معها في ضرورة اقرار العدل وعدم الميل مع احدى الزوجات دون ضراتها . ومن ذا الذي يزعم العصمة عن الوقوع في الجور المحظور ولو عن غير عمد ؟ فالزوج بحكم بشريته لا بد وان تكون له هنات تخرجه عن قاعدة العدل ولذلك كان أحكم وسيلة للحد من الاندفاعات حبس النفس عن شهوة تعدد الزوجات والاقتصار على واحدة وخاصة مع عدم العذر

الذى يبيح التعدد كما قال تعالى :

﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ، أَوْ مَا مَلَكَتْ إِيْمَانُكُمْ ، ذَلِكَ أَذْنَى
أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾

اما الميل المحذور الذى تعنيه الآية الكريمة لمن اخذ بالتعدد فبالنسبة للحقوق التى يجب فيها التساوى بين الزوجات ، كالقسم فى المبيت ، والنفقة والسكنى ، وما اليه ، فلا يطغى الزوج مع المحظية لديه من زوجاته ويندفع اندفاعاً كلياً يطغى على كل حق مفروض بذله للآخرى ويذرهما كما قال تعالى فى وصف واقعها (كالمعلقة) قال جمهور من المفسرين : اى لاذات زوج ولا مطلقة ، وذلك ظلم يؤاخذ عليه المتحيف ويعاقب عليه عقاباً من جنس عمله .

كما جاء فى الحديث (من كان له امرأتان فمال الى احدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه ساقط وفى رواية وشقه مائل) ولا تعنى الآية الكريمة الميل العاطفى ميل القلب فهو فوق طاقة البشر وليس فى مقدور أحد ان يتحكم فيه ، بصرف او توزيع بين من يميل اليه بعاطفته من زوجاته وبين من يستثقل ظله منهن إما لدماة او لنقد فى خلق وعشرة او لتقدم فى السن او لمجرد عدم الاستلطاف او للنفرة فى الطباع ، ولذلك لن يخرج الزوج باعتبار هذا الميل جوراً يجب ان يتحاماه ، وقد جاء فى الحديث عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول (اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك) ويعنى بذلك ميل القلب والانسجام العاطفى ، فاذا كان اتقى العباد لربه ، ورسول الهداية المبلغ شرائع الله والذى اتخذ العدل قسطاً يسير عليه كما امره الله، اذا كان هذا شأن صفوة الخلق وهذا دعاؤه فما بالك بمن دونه بمراحل من عامة الأمة لا جرم ان تكون له من ميول القلب ما يخشى معه التطرف ؟ ولذلك جاء عفو الله شاملاً عن كل ما يخرج عن اختيار العبد من أثر الميول العاطفية التى تتطلب ترديد هذا الدعاء النبوى الكريم .

وقد ختمت سلسلة هذه التوجيهات في شأن النساء بالعلاج الحاسم الذى يفض النزاع ، ويقضى على السلب القائم بين الزوجين في حالة تعذر الانسجام وعدم تضحية احدهما في سبيل الآخر بالحق الواجب ، والمصالحة على تحسين العلاقة ، ختمت التوجيهات بالتلويح بالفراق او فصم عقدة الزواج تفاديا لما لعله ان يقع من المحذور من عدم اقامة حدود الله ، في احسان العشرة ، ودوام الالفة فقال تعالى :

﴿ وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته ﴾

والطلاق وإن كان أبغض الحلال الى الله إلا انه اصلاح جذرى يقطع مادة الخلف ويتيح الفرصة لكل من الزوجين في حياة افضل وعيش ارغد ، فيغنى الله الزوج بان يعوضه خيرا من زوجته المفارقة واكثر ملاءمة وامتاعا وايناسا له ، ويغنى الله الزوجة عن مطلقها بآخر تعيش واياه في ظلال المودة والرحمة ، بهتصران السعادة معا •

وكم تحقق هذا الواقع للكثير من الازواج والزوجات بعد الطلاق والفراق ذلك لأن الله واسع الفضل عظيم المن على عباده ، حكيم في أقداره وشرعه ولا يكون افتراق اثنين او اجتماعهما الا بقضاء وقدر (وكان الله واسعا حكيما) •



الفصل الثالث

في ردوب الاغراف عمه الحق

- أفحكم الجاهلية يعنون ؟!
- العبادة فتوام العقيدة .
- بين الأسباب والمسببات .
- النحاكم إلى الطواغيت .
- التحاكم إلى الطواغيت أيضاً ؟
- مزاعم باطلة .

أفكم الجاهلية يبنون ؟

موضع الغرابة في النفس البشرية ، انها غالبا ما تحتفظ في قراراتها برواسب لما ألفته ودرجت عليه من تقاليد وعادات وما احتضنته من مبادئ وعقائد ونظم واتجاهات تحتفظ بها اما لقداستها واثرها واما لمجرد التقليد والمحاكاة او حذر من جلب السبة والعار لو ترك المؤلف ونبتذ العادة كما قال ابوطالب في قصيدته المشهورة التي يمتدح فيها الرسول ودينه ويقول فيها :

ولقد علمت بان دين محمد من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة او حذار مسبة لوجدتني سمحا بذاك مبينا

وكذلك كانت الجاهلية في عكوفها على عقائدها ومذاهبها ، لم يكن لها العذر في ذلك بعد ان وضع السبيل وقامت عليها الحجة الا التقليد الأعمى الذي حملها على المكابرة حتى فضلوا ان يمتطروا بحجارة من السماء ويسحقهم العذاب على ان يتبعوا الهدى الذي جاء به المصطفى من عند الله وحيا يوحى كما قال تعالى
حكاية عنهم :

﴿ واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا
حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ﴾

وتلك هي سنة الهالكين ممن ضل عن سبيل الهدى ، يعكفون على الرواسب من

دين الاسلاف كما قص الله اخبارهم في محكم التنزيل فقال :

﴿ وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها :
انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ، قال اولو
جئتمكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما ارسلتم به
كافرون ﴾

ومن الرواسب المنتقدة احكام الجاهلية المتواضع عليها وقوانينها التى غدت لديهم
كتشريع ودستور لا يقبل المناقشة ، وما هى فى الواقع غير سيف مسلط فى يد
القوى على الضعيف ومعيار جائر لا يقيم العدل او ينصف المظلوم ، ولما جاء
الاسلام باحكامه العادلة وتشريعاته الحكيمة الرشيدة المسددة الصالحة وحارب
الفساد وقمع الظلم والبغى والطغيان ومشى الذئب فى ظلال عدالته الى جانب
الحمل لا يخشى سطوته ، أو يرهب عدوانه لم يرق لأولى القلوب المريضة ان
تصافحه او تستسلم لحكمه او ترضى بمعايره ووضعه الحق فى نصابه وتقريره
العدالة الاجتماعية ورفع نير الظلم والاستعباد ، بل بقيت على رواسب الماضى
المظلم تقيم الحد على الضعيف وترفعه عن الشريف والوجيه والحسيب والنسيب ،
وتصطلح على اوضاع كدساتير تتبع فيها الأهواء وتضعها موضع التنفيذ وهى
بعيدة كل البعد عن شريعة الله بمجانبة للعدل قاضية بالظلم : ومن تلك الرواسب
التى قضى عليها الاسلام الحكم بالعوائد القبلية كالحكم بعدم توريث الاناث
وتضعيف دية الشريف على غيره • وفى معناها الحكم بالأنظمة العصرية
كالتسوية بين الرجال والنساء فى الحقوق ومساواة المرأة للرجل فى الميراث وجعل
عصمة المرأة بيدها لكى تفصم حبالها من الزوج متى شاءت وغير ذلك مما لا
تستوعبه الأمثلة ، كل أولئك وما فى معناه مما يجانب الحكم فيه العدل ، ويختلف
عن شريعة الله التى جاء بها محمد بن عبد الله ﷺ ، كان السلف رحمهم الله
يروونه احكام جاهلية •• صح عن احد التابعين رضى الله عنه وقد سئل عن

الرجل يفضل بين اولاده في العطاء فلم يجب الا بقول الله تعالى :

﴿ افحكم الجاهلية يبغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون ﴾

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ (ابغض الناس الى الله عز وجل من يبتغى في الاسلام سنة الجاهلية وطالب دم امرىء بغير حق ليريق دمه) وحكم الجاهلية الذى ذمه الله وندد بمن يبتغيه في الاسلام ليس مقصورا على فترة معينة في التاريخ ولا على اناس معينين دون سواهم ولا على قاعدة ونظام خاص دون غيره ولكنه عام لكل الأزمنة والناس والقوانين الوضعية . فكل فترة من الزمن يكون فيها الحكم السائد المتواضع عليه قانونا او تقليدا مرعيا فهو حكم جاهلية ، وكل أمة يحمل افرادها رواسب للماضى السحيق تناهض الدين فالحكم بها حكم جاهلية ، وكل نظام او تشريع او دستور لا يستمد روحه ولا تقوم اسسه على كتاب الله وسنة رسوله فالحكم به حكم جاهلية يجب ان يجانبه المسلم مكتفيا بحكم الله وبما انزله على رسوله من الوحي ، لا يحيد عنه الى غيره فهو أحسن وأعدل حكما كما قال تعالى في ختام الآية :

﴿ ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون ﴾

والمعنى الذى يقرر واقعا لا مرية فيه انه لا أحد احسن حكما من حكم الله تعالى لقوم يوقنون بدينه ، ويدعونون لشرعه . قال بعض المفسرين في تعليل ذلك : لان حكم الله يجمع الحسينيين منتهى العدل والتزام الحق من الحاكم ومنتهى القبول والاذعان من المحكوم عليه وهذا مما تفضل به الشريعة الالهية القوانين البشرية .

وكم جرت القوانين البشرية من ويلات على الحاكمين والمحكومين لما فيها من

القصور في معالجة مشاكل الانسانية التي تتجدد وتتطور بتجدد الزمان وتطور
احوال البشر .

وفرق بين تشريع نزله الخبير العالم بأمور عبادته وما يصلحهم ويربى فيهم
النزوع الى الخير او يجرهم عن المزالق والمهابط ومزلات الاقدام وبين قانون من
وضع البشر القاصرين ليس له من الفعالية الا بقدر ما للبشر من محدودية في
العلم والمعرفة والفهم والادراك .. وان المزايم التي يزعمها البعض ويقدم بها
الحكم بالقوانين الوضعية على حكم الشرع لانها أخف وطأة وأكثر ملاءمة
للعصور المتحضرة على زعمه ما هي الا مغالطة لا تقرر واقعا صحيحا ، فالعقوبة
ان لم تكن رادعة زاجرة مقدرة بنسبة الجرم تهدف الى اصلاح الجاني وحماية
المجموع لا يكون لها اثر ، ولقد انفرد دين الاسلام بمميزاته عن سائر الاديان ،
وأثبت بمعالجته لقضايا البشر انه الدين الصالح لكل زمان ومكان ، وقد تكفل
الله بحفظ كتابه ليبقى الى الابد دستورا للتحاكم وكتاب هداية وارشاد الى التي
هي أقوم من المناهج والمسالك ، وحظر سبحانه التحاكم الى غيره لعموم الهداية
وكفايته التامة عن اى قانون وضعى او جاهلى او تشريع لا يحقق للبشر سعادة او
يدراً عنهم الضرر وصدق الله اذ يقول :

﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ .

العبادة قوام العقيدة

يتقاضانا الحديث عن عبادة المسلم وهى العنصر الثانى - الذى يربى الاسلام عليه اتباعه ، أن نشير إلى أن كل جزء من الركائز التى يعتد بها المسلم ترتبط تمام الارتباط مع بقية الأجزاء ، بمعنى أن الحديث عن العقيدة ، يدخل فى إطاره العبادة ، فهى قوام العقيدة وأُسُها ، فعبادة دون عقيدة مردودة على صاحبها إنها عبادة المرائين والمنافقين ، والحديث عن اسلام الوجه لله ، الذى هو عصب العقيدة ، يتناول العبادة فى أدق بنودها كما جاء فى الحديث (ليس الايمان بالتمنى ولا بالتحلى ولكن ما قر فى القلب وصدقه العمل) والعمل فى خطوات إيجابية يشعر بوضوح بمطابقة مظهر المسلم لمخبره ، اذ يندفع بما قر فى نفسه من الايمان للأخذ بكل ما يفرضه الاسلام من أعمال وتكاليف ووظائف فى مجموعها يتحقق اسلام الوجه لله ، فليس الاسلام مجرد عواطف طيبة كما يزعم البعض ولو لم يلتزم المسلم ما يفرضه عليه الاسلام ، بل الاسلام قول وعمل فالجاهليون عندما طلب اليهم الرسول ﷺ أن يقولوا لا إله الا الله أدركوا بوعيمهم أهداف هذه الكلمة وأنها تفرض التزام نهج معين يصور حقيقة اسلام الوجه لله - فقالوا ما حكاه الله عنهم: (أجعل الآلهة الهاً واحدا ان هذا لشيء عجاب) والمسلمون فى الصدر الأول عندما آمنوا الايمان الواقعى الذى يقضى بقرن العلم بالعمل ، اندفعوا نحو الذروة ، فى إخلاص العمل ونبذ روااسب الجاهلية وتقيدوا بشريعة الاسلام فانطبق عليهم الوصف الكامل لحقيقة إسلام الوجه لله اذ يقول رب العزة :

﴿ ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن ﴾

أى أخلص لله العمل محتسبا بدافع إيمانه ، وكان فيه متأسيا بشريعة الاسلام ، وما أرسل الله به رسوله من الهدى ودين الحق ، أى ومن كان على العكس من ذلك لم يكن محسنا ، لأنه جانب الاخلاص فى العمل وكان إسلامه مجرد انتساب فقط .

واذن فاسلام الوجه لله الذى يتناول العبادة لا يعدو أمرين :-

أولهما - إخلاص القصد فى عبادة الله وحده .

ثانيهما - ألاّ يعبد الله إلا بما شرعه على لسان رسوله بل على لسان سائر رسله كما قال تعالى :

﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾

الآية ، فشريعة الله متسلسلة فى الأنبياء جميعا منذ نوح إلى خاتم الأنبياء نبينا محمد عليه وعليهم أفضل الصلاة والتسليم ، فكل تشريع أو قانون أو نظام لم يكن على غرار ما شرعه الله على لسان رسوله ، والدستور الذى وضعه لعباده ، هو مناهض لشرع الله ، الذى شرعه ، وفى اتباعه اتباع لغير سبيل المؤمنين الذين اسلموا وجوههم لله ، والتزموا كل التزام فرضه الاسلام عن واقع ، قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعليقا على قول الله تعالى :

﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾

إن للعمل فى المستقبل شرطين أحدهما أن يكون خالصا لله وحده ، والآخر أن يكون صوابا موافقا للشريعة ، فمتى كان خالصا لله ولم يكن صوابا لم يتقبل ، ولهذا قال ﷺ (من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد) فعلم الرهبان ومن شابههم وإن فرض أنهم مخلصون فيه لله فانه لا يتقبل منهم ، حتى يكون ذلك متابعا للرسول ﷺ المبعوث للناس كافة وأما العمل إذا كان موافقا للشريعة فى

الصورة الظاهرة ولم يكن يخلص عامله فيه القصد فهو أيضا مردود على فاعله ، وهذا حال المرئيين والمنافقين - كما قال تعالى :

﴿ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا ﴾ .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : - وهذان الأصلان ويعنى إخلاص العمل لله والانتهاج فيه نهج رسول الله ، هما تحقيق للشهادتين اللتين هما رأس الاسلام شهادة أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، فان الشهادة لله بأنه لا اله الا هو ، تتضمن الاخلاص في الالهية لله ، فلا يجوز أن يؤله القلب غيره ، لا بحب ولا خوف ولا رجاء ولا إجلال ولا إكبار ولا رغبة أو رهبة بل لا بد أن يكون الدين كله لله .

والشهادة بأن محمدا رسول الله تتضمن تصديقه في كل ما أخبر به ، وطاعته في كل ما أمر به فلا دين الا ما شرعه الله على لسان رسوله .

وليت شعري ماذا عسى أن يقرره شيخ الاسلام ابن تيمية واسلافه من أئمة الهدى ، في الدين بميثاق ماركس والأخذ بمبادئ لينين ، وستالين ، وهو في واقعه ، يهدم العقيدة والعبادة والمخلق المتين ، ولندلل على ذلك إلى حد ما في بحث اسلام الوجه لله ، ليقف المسلمون على الفرق العظيم بين الواقع الصحيح لدين الاسلام ، وبين ضلالات ماركس وستالين ولينين وانتصار البعض لهم بل وحمل الناس عليها ترويجا لباطلهم .

يقول صاحب كتاب بلشفة الاسلام نقلا عن مجلة (كومونيست) السوفيتية : - إن الذين نشطوا للدعوة بان الاسلام دين العدالة الاجتماعية ، يجب أن يكونوا دائما على حذر فلا نفع في هذه الدعوة إذا لم يصاحبها تحطيم للمنظمات الدينية ، وصهر بها في بوتقة التحول . إن التقييب للأديان كما أوصى به لينين ،

يجب أن يصاحبه الهدم ، لكل قاعدة يمكن أن يتخذها الدين سبيلا إلى البعث والتضامن والتماسك •

ونقل عن مجلة سوفيتية أخرى تدعى (العلم والدين) مانصه:- يجب ان نستعيض عما وعد به أرباب الأديان من فرودس في العالم الآخر بالفردوس الذي تبنيه الشيوعية ، والذي تسميه العدالة الاجتماعية ، وصرحت المجلة نفسها في موضع آخر بالآتى : إن بين الشيوعية والأديان السماوية صراعا مستمرا •

وحسبنا هذه الالمامة عن مذهب الضلال والالحاد والشيوعية التى يفرضها البعض ويسيرون فى ركابها ويعتمدونها كدستور يستعيضون بها عن دستور رب العالمين القرآن - وكفى بالقرآن هاديا ، وكفى بالاسلام الذى ارتضاه الله لعباده ديناً ، كفى به سبيلا يهذى إلى المسيرة الخيرة ويوصل إلى الغاية الحميدة •

بين الأسباب والمسببات

يقول الله سبحانه :

﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم
لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴾

ربط الاسباب بالمسببات منطق معقول ، وعدل لا مرية فيه ٠٠ فمن مسببات
خفض العيش مثلا وترادف النعم : مواصلة السعى في مجالات الكسب وميادين
الرزق ، والدأب على العمل والكدح ، كما قال تعالى ممتنا على عباده ، موجهها
أنظارهم للعمل وترك التواني والكسل : -

﴿ هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من
رزقه واليه النشور ﴾

كما أن من مسببات الفقر والحرمان من رخاء العيش : الكسل فى طلب الرزق
والقعود عن كل نشاط فى مجالات الحياة ، وثمة أسباب ومسببات وراء هذا الكسب
المادى لها من التأثير الواقعى فى الخطوة ببلهنية العيش مالا يدركه الا المؤمن
التقى الواعى الصالح البصير ، أسباب ومسببات تترجم عنها الآية الكريمة :

﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم
لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴾

والمعنى بذلك أهل الكتاب ٠٠ لو أنهم أقاموا أحكام الكتاب المنزل إليهم من
ربهم فيه الهداية والرشاد ، وعملوا بما تضمنته من التشريع دون تحريف أو تبديل

وأقاموا أيضا حدوده دون تفرقة فيها بين شريف ووضيع ، وإلى جانب ذلك آمنوا بما أنزل إليهم من ربهم وهو القرآن ، ومن أنزل عليه القرآن وهو الرسول ﷺ سيد الأنام لو فعلوا ذلك لكان لهم سببا من أعظم الأسباب لرخاء العيش والتوسعة في موارد الرزق ، ولأرسل الله عليهم الغيث مدرارا ، فأكلوا من ثمار الأرض وبركات السماء ، ولئن كان المعنى في هذه الآية أهل الكتاب الا أن العبرة بالآية عامة شاملة لا تقتصر على أهل الكتاب دون غيرهم ، فكل أمة بعث الله فيها رسولا وأنزل عليه كتابا فان من الواجب المفروض عليها ، ومن الأسباب الناجحة الفعالة في الامداد لها في الرزق والبسطة في النعيم العمل بكتاب ربها ، والأخذ به في حزم وعزم دون التواء أو تفريط ٠٠ وإن واقع الرسل مع أممهم في العصور الخوالي ليصور ذلك أوضح تصوير ، فلقد قص القرآن من أخبار نوح عليه السلام مع قومه أنه كان من أساليب دعوته التي انتهجها : توجيه أنظارهم إلى مجالب نعم الله ، وأسباب ترادف خيره وبره ، كما حكى الله عنه اذ يقول :

﴿ فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً ﴾

وبنفس هذا الاسلوب دعا هود قومه كما حكى الله عنه في سورة هود اذ يقول : -

﴿ ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين ﴾

وفي هذا المعنى أيضا ما يرسم اتجاهها واضحا أن الصلاح والتقوى والأخذ بتعاليم الدين وطاعة رب العالمين وسائل ومسببات تجلب النعم كما قال تعالى :

﴿ ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ﴾

أى تابعنا عليهم نزول الغيث من السماء فيه البركة والثمار والخير ، وانبثنا لهم من خيرات الأرض ما يكون لهم به سعة الرزق وخفض العيش ٠٠ وفى هذا المعنى أيضا قوله تعالى :

﴿ من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ﴾

وتشمل الحياة الطيبة جميع أسباب الخير ووسائل النعيم فى الدنيا (ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) أى يحصى الله لهم أعمالهم ويجزيهم عليها فى الآخرة خير الجزاء وأجزله وأتمه وأوفاه ٠٠ فتقرر من هذا العرض ما أسلفنا القول عنه فى صدر هذا الحديث وهو أن وراء الأسباب والمسببات المادية أسبابا لها أثرها الملحوظ فى كسب السعادة غير أن طغيان المادة فى أكثر المجتمعات الاسلامية كان له الأثر العكسى فى النفوس ، فلم يعد يوقن بفعالية هذه الأسباب الا الصفوة من عباد الله الأبرار ، والصالحين الأخيار الذين لا يخلو منهم زمان ولا مكان ولم يقف الأمر عند هذا الحد من تقديس المادة ، وربط كل المقدرات والأسباب والمسببات بها ، بل لقد أخذت بعض المجتمعات الاسلامية فى طريق معاكس لطريق الله السوى الذى أمر عباده بانتهاجه وحذرهم من الحيدة عنه حيث يقول :

﴿ وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾

أجل لقد أصبح فى المجتمعات الاسلامية دعاة إلى الرذيلة ، والدعوة الى هذا الانحلال فى مجالاتها الواسعة حتى اتسعت الشقة ، وكان ذلك سببا للنكبات والمتاعب التى تعانىها الأمة فى أعقاب الزمن ، وتلك نتيجة طبيعية حتمية لامناص منها كما قال تعالى :

﴿ ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون ﴾

قال بعض المفسرين : الذنوب سبب الفساد والمراد به النقص والشر وأوضح ما يصورها : هذه الحروب التي لا تخمد جذوتها ، والفتن في كل مكان ، والآلام التي يحدثها الله في الأرض بمعاصي العباد ، فكلما أحدثوا ذنبا أحدث الله له عقوبة ، كما قال بعض السلف : كلما أحدثتم ذنبا أحدث الله لكم من سلطانه عقوبة ولذلك قال تعالى :

﴿ لِيَذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾

أى يبتليهم بنقص الأموال والأنفس والثمرات اختبارا منه ، ومجازاة على سوء صنعهم (لعلهم يرجعون الى الله بالتوبة الصادقة من معاصيهم ، وفي الأحاديث النبوية مما يقررها الواقع ، مدُّ لا يكفكف غربه .

من ذلك قوله ﷺ في حديث ابن عمر رضى الله عنهما ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : (إذا ضنَّ الناس بالدينار والردهم وتبايعوا بالعينة ، واتبعوا أذناب البقر ، وتركوا الجهاد في سبيل الله أنزل عليهم بلاء لا يرفعه عنهم حتى يرجعوا دينهم) وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ (ما طفف قوم كيلا ولا بخسوا ميزانا إلا منعهم الله القطر أى المطر - وما ظهر في قوم الزنا إلا ظهر فيهم الموت وما ظهر في قوم الربا إلا سلط الله عليهم الجنون - ولا ظهر في قوم القتل يقتل بعضهم بعضا الا سلط الله عليهم عدوهم ولا ظهر في قوم عمل قوم لوط الا ظهر فيهم الخسف وما ترك قوم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا لم ترفع أعيالهم ولم يسمع دعاؤهم) ..

وهكذا تتجدد المصائب والمتاعب على العباد بتجدد الجرائم واقتراف الآثام وهى مؤاخذة ببعض الجرم ، أما لو أخذ الناس بما اجتروحوا وعوقبوا بكل ما اقترفوا لما ترك الله على ظهر الأرض من دابة كما قال تعالى :

﴿ ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ﴾

وقال تعالى :

﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن

كثير ﴾

نسأل الله العفو والعافية



التحاكم إلى الطواغيت

يقول الله سبحانه :

﴿الم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت﴾

التناقض في المذهب والتضارب في الاتجاه ، دليل على تافهة الشخصية وعدم النضوج ، أو على مدى فساد التصور والانقسام في الرأي ، بحيث تكون النظرة إلى الشيء مزدوجة ، فهوزين وشين في آن واحد . . . وذلك شر واقع تعظم به البلوى ، وتختفى فيه الحقائق فالاسلام سفينة نجاة لمن عبر عليها توصله إلى مأمنه بعيدا عن المخاطر ، غير أن المتناقض في مذهبه ، المتضارب في اتجاهه ينظر إلى الاسلام من زاوية خاصة توحى بفساد تصوره ، وانقسام رأيه فالذين حكى القرآن تناقضهم وتضاربهم في الأخذ بالاسلام والاهتداء بأشعاع الهدى وقال تعالى :

﴿واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزئون﴾

اولئك أبرز مثل للشخصية التافهة المضطربة التي فسد تصورها ، وانقسمت نظرتها إلى الاسلام فهو في نظرها زين وشين : زين بالنسبة لما تتفياً ظلالة من الأمن والطمأنينة على الأموال والأرواح ، ولما تستفيده من الكسب المادى والأدبى . وشين في نظرهم أيضا لأنه يلزمهم بالتزامات وتكاليف يستقلونها

ويتهربون من الوفاء بها والقيام عليها كمبدأ وعقيدة لا مندوحة عنها ، وبذلك أخفوا حقيقة اسلامهم وراء مصانعتهم أو خداعهم ، وستروا واقعهم بستار التناقض الذى كثيرا ما كان يظهر فى فلتات السننهم أو انحراف اتجاههم ، كما يصور ذلك القرآن فى غير ما آية ، منها قوله تعالى :

﴿الم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت﴾

قال الحافظ ابن كثير فى التفسير : هذا إنكار من الله عز وجل على من يدعى الإيمان بما أنزل الله على رسوله وعلى الأنبياء الأقدمين ، وهو مع ذلك يريد أن يتحاكم فى فصل الخصومات إلى غير كتاب الله وسنة رسوله . كما ذكر فى سبب نزول هذه الآية أنها فى رجل من الأنصار ورجل من اليهود ، وفى رواية (فى جماعة من المنافقين) ممن أظهروا الاسلام فجعل اليهودى يقول : - بينى وبينك محمد ، والآخر يقول : - بينى وبينك كعب بن الأشرف والآية اعم من ذلك كله ، فانها دامة من عدل عن الكتاب والسنة وتحاكم إلى ما سواهما من الباطل وهو المراد بالطاغوت .

واذن وعلى حد تعبير ابن كثير رحمه الله فى تعميم الآية ، وعدم محدوديتها بسبب النزول - تتسع أماننا النظرة وينفسح المجال لتطبيق كل تحاكم إلى غير دين الله وشرعه ، انه تحاكم إلى الطاغوت دون استثناء زمن عن زمن ، ودون تخصيص طائفة عن أخرى وما أكثر الطواغيت فى أعقاب الزمن ، وما أعظم بلوى المجتمعات الاسلامية بالتحاكم اليها ، والانصياع لأحكامها ، ولئن كان فى الماضى وفى أحياء العرب طواغيت تعارف المجتمع الجاهلى على التحاكم إليها ، وأتى الاسلام عليها من القواعد ، ليكون الدين لله ، فان مما يحز فى نفس المسلم الواعى ، أن ترتكس الفطر ، وأن تمنى بعض الاوساط الاسلامية باللون من الطواغيت لا تحدد بلون ، بل هى شاملة شمول اللفظ والمداول لكلمة (طاغوت) وهو أى الطاغوت مأخوذ من : الطغيان ، أى مجاوزة الحد والخروج

عن العدل ، وإن من مجاوزة الحد والخروج عن العدل في أبشع صورة : العدل عن حكم الله ورسوله إلى حكم الأنظمة والقوانين الوضعية والتحكام إليها ، ووضع حيثيات الأحكام طبق بنودها ، ثم الرضاء والتسليم لأحكامها ، وانها لأخطر على الاسلام من طواغيت الجاهلية وأشد خطبا ، لأنها خطوة جريئة للتحلل من الاسلام والحكم به وعزل كتابه عن أن يكون دستورا تستمد منه الامة الحكم والتشريع ، أخذنا بتوجيه ربها حيث يقول :

﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾

وحيث يقول أيضا :

﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا ﴾

وأى عصيان أعظم من أن يكون لمن يحتضن الاسلام أمر دون أمر الله ، وحكم غير حكمه ، وتشريع ينبذ من أجله الحكم بكتاب ربه ، لم يكتف التوجيه القرآنى بضرورة تحكيم الكتاب والسنة فيما يشتجر فيه المسلمون ويكون موضع نزاع بينهم .

بل جعل وراء ذلك : الرضا بالحكم ، والتسليم لقضاء الحاكم بالوحى :

﴿ ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾ . .

روى أن الزبير رضى الله عنه خاصم رجلا من الأنصار قد شهد بدرا في شراج في الحرة اى في مسيل الماء من الحرة إلى السهل كانا يسقيان به النخل فقال الأنصارى : سرح الماء يمر بى ، فأبى عليه الزبير فقال رسول الله ﷺ (اسق يا زبير ثم أرسل إلى جارك) فغضب الأنصارى وقال : يارسول الله ، ان كان

ابن عمك ، فتلون وجه رسول الله ﷺ ثم قال (اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدار) فاستوعى رسول الله ﷺ للزبير حقه ، وكان قبل ذلك قد أشار على الزبير برأى فيه السعة له وللأنصارى ، فلما أحفظ الأنصارى رسول الله ﷺ فاستوعى للزبير حقه في صريح الحكم ، والعبرة من هذه القصة ما أسلفنا القول عنه من ضرورة التسليم والرضا بحكم الله ورسوله أى بكتاب الله وسنة رسوله في أى زمن وفى أى بقعة ، من بقاع الدنيا تدين بالاسلام ، لا بمجرد قبول الحكم ضربة لازب لامفر من تنفيذه ، ولذلك جاء الوعيد الصارخ في حق من لم يذعن لحكم الله ورسوله أو يخالف عن أمره كما قال تعالى :

﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾

أى فليحذر من خالف شريعة الرسول بقول أو فعل أو حكم أن تصيبه فتنة أى بلاء في الدنيا وعذاب مؤلم في الآخرة جزاء مخالفته لأمر رسول الله وحكمه وشرعه ، وكل حكم بالقوانين الوضعية والنظم الأرضية لا يستلهم حيثياته من كتاب الله أو سنة رسوله فهو مخالفة لحكم الله ورسوله ومناهضة لشرعه ، يشمل الحاكم به والمحكوم له الوعيد الوارد في الآية آنفة الذكر .

التحکم إلى الطواغیت أيضاً

قلت فی حدیث سبق عن شرح معنی الطاغوت إنه : مأخوذ من (الطغیان) وهو مجاوزة الحد ، والخروج عن العدل وإن من مجاوزة الحد والخروج عن العدل فی أبشع صورة : العدول عن حکم الله ورسوله إلى حکم الأنظمة والقوانين الوضعية ، إلى آخر ما تحدثت به وأزیده هنا بسطا وإيضاحا لیستبین بوضوح أن کل خروج عن حکم الله إلى غیره فهو حکم بالطاغوت •

ولنعرض لقول الله تبارک وتعالی وأمره لرسوله فی دعوة أهل الکتاب إلى کلمة سواء هی عبادة الله وحده والاخلاص له فی التألیه والربوبية •• قال تعالی :

﴿ قل یا أهل الکتاب تعالوا إلى کلمة سواء بیننا وبینکم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شیئا ولا یتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ﴾

فالشر الأول من الآیة (ألا نعبد الا الله) یفید حصر الالهية وقصرها علی الله جل جلاله والشر الثاني :

﴿ ولا یتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ﴾

وهو موضوع بحثنا وبجال بسطنا • والرب هو الذی یربى عباده بالنعمة ، كما یربهم بالتشریع ، فله وحده حق التشریع یشرع لعباده من الشرائع ما فیه صلاحهم وفلاحهم وما یترتب علیه احراز السعادة فی العاجلة والآجلة ، فلو اتخذ الناس مشرعین کصنیع من يأخذ بتشریع القوانين الوضعية لاتخذوا من البشر

أربابا من دون الله ، يشرعون لهم مالم يأذن به الله كما قال تعالى ذاماً من ينجح إلى ذلك : -

﴿ ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين مالم يأذن به الله ﴾

ويوضح ذلك حديث عدى بن حاتم قال : أتيت رسول الله ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب فقال : (يا عدى اطرح عنك هذا الوثن) ثم قرأ (اتخذوا أجبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) قلت يا رسول الله لم يكونوا يعبدونهم : قال (اليس يحرمون ما أحل الله فيحرمونه ويحلون ما حرم الله فيحلونه) قلت : بلى قال (فتلك عبادتهم) أى كانت عبادتهم لهم بالتشريع الذى هو حق الرب جل جلاله وهو مظهر ربوبيته ، فكل من قدس تشريعا وضعيا وقانونا أرضيا ، وأخذ به وتحاكم إليه واستجاب له فقد اتخذ ربا من دون الله ، وأخذ بالطاغوت الحائد عن طريق الله ، المضلّ عن سبيل الله ، والذى أمر الله عباده ان يكفروا به اذ أن الكفر به ركن التوحيد الذى لا يقوم اسلام الابه ، كما قال تعالى :

﴿ فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ﴾

ولذلك ، ندد القرآن فى آيات متتابعة بصنيع من يحكم بغير ما أنزل الله ، وجعله كافرا ، ظالما ، فاسقا كما قال تعالى :

﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ ،

﴿ فأولئك هم الظالمون ﴾ ،

﴿ فأولئك هم الفاسقون ﴾

وجعل الحكم بغير ما أنزل الله حكم جاهلية فاسداً ، لا يدعن إليه أو يستسلم له الا من كان فى نفسه رواسب للجاهلية المتداعية ، كما قال تعالى بعد توجيهه

الرسول ﷺ للحكم بما أنزل الله وعدم اتباع أهواء المناهضين له :

﴿ وان أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم وأحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا فأعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون أفحكم الجاهلية يبغون ﴾

علق المحافظ ابن كثير على قوله تعالى (أفحكم الجاهلية يبغون) فقال : ينكر تعالى على من خرج عن حكم الله المشتمل على كل خير ، وعدل الى ما سواه من الآراء والأهواء التى وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله ، كما ذهب أهل الجاهلية وكما يحكم به التتار من السياسات المأخوذة ، عن جنكيز خان الذى وضع كتابا مجموعا من أحكام اقتبسه من شرائع شتى وفيها كثير من الأحكام أخذها بمجرد نظره ، وصار فى دولته شرعاً يقدمونه على الحكم بالكتاب والسنة ، ومن فعل ذلك فهو كافر حتى يرجع إلى حكم الله ورسوله ، فلا يحكم بسواه فى قليل أو كثير وليت شعرى ماذا عسى ان نقول وقد طغى سيل القوانين الوضعية على ديار الاسلام ، وغدا الحكم بالأنظمة والقوانين المقتبسة من القانون الرومانى والفرنسى وغيرهما من القوانين الوضعية مصدر التشريع ، واليها التحاكم وعليها المعول فى كل القضايا دون الرجوع إلى دستور السماء الذى حفظه الله من التبديل والتغيير والذى قال عنه سبحانه :

﴿ ما فرطنا فى الكتاب من شيء ﴾ .

وقال :

﴿ أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾

وهذا الاختلاف الكثير هو ما يوجد فى القوانين والأنظمة ، فلكل قطر نظام ، ولكل صقع دستور ، وما حكم به اليوم يلغى فى الغد ، وما قدسه البشر فى الحاضر من

تشريع على اعتباره يعتمد المصالح ويحفظ الحقوق ، يقول بعض المفسرين في تفسيره لقول الله تبارك وتعالى :

﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ •

فاما القاعدة الثانية قاعدة تلقى الشريعة من مصدر واحد ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه ﴾ الآية فهي كذلك تمثل النظرية الدستورية الاسلامية ، فسلطان قانون الاسلام مستمداً من أن هذا التشريع جاء به الرسول ﷺ قرآناً أو سنة ، والأمة كلها والامام معها لا تملك أن تخالف عما جاء به الرسول ، فاذا شرعت ما يخالفه لم يكن لتشريعها هذا سلطان ، لأنه فقد السند الأول الذي يستمد منه السلطان ، وهذه النظرية تخالف جميع النظريات البشرية الوضعية ، بما فيها تلك التي تجعل الأمة مصدر السلطان ، بمعنى أن للأمة أن تشرع لنفسها ما تشاء ، والأمة تقوم بهذه الشريعة وتحرسها وتنفذها والامام نائب عن الأمة في هذا ، وفي هذا تنحصر حقوق الأمة ، فليس لها أن تخالف عما آتاه الرسول في أى تشريع •

وبعد : فان هذه هي النظرية الدستورية الاسلامية لمن أسلم وجهه لله ، ورضى بالله رباً ، وقبل الاسلام ديناً وآمن بمحمد ﷺ رسولا مبلغاً عن الله شرعه الذى يتمثل فى كتابه وسنة رسوله ، أما ما عداها فيجب ألا يقيم لها المسلم فى معياره حساباً ، وأما التناقض الذى يصوره الايمان ببعض الكتاب والكفر ببعض الآخر وبعبارة اصرح : قصر الحكم بما أنزل الله على الأحوال الشخصية ، والأمور الزوجية والتحاكم فى غيرها إلى القوانين الوضعية فهو (رواسب جاهلية) وتحاكم الى طاغوت وصدق الله اذ يقول :

﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا

يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلياً ﴾ ••

مزاعم باطلة

الخطأ والزلل عندما يكون في أمر ليس بذى موضوع يهون فيه الخطب اذ لا يترتب عليه اخطار ولا اضرار ويمكن تداركه وتلافي الندوب التي تحدث منه ، فالتخلف عن نوافل العبادة مثلاً وعدم حفز النفس للتسابق في الباقيات الصالحات او حتى لو انزلق المرء الى ارتكاب صفائر الذنوب كل أولئك مما يمكن تداركه بمجاهدة النفس وحملها على الواجب او استصلاح الفارط منها بالتوبة وطلب الغفران ، اما الخطأ في أمر جوهري له خطورته ويترتب عليه انعكاس في الأوضاع الصحيحة السليمة أو اختلال في الموازين او التواء في المذهب فهو خطأ يعظم به الخطب ويتفاقم الضرر ، أبرز الأمثال على ذلك المزاعم المضللة والدعاوى الباطلة دعاوى ومزاعم البعض : ان الماركسية من كمال الدين لأن من كمال الدين ان تحب لأخيك ما تحب لنفسك ، كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا ، ان هي الا مزاعم مضللة انجرف اليها انماط من السطحيين الذين لم تكن لهم من دينهم ركائز يعرفون بها الحق من الباطل ، وإن الماركسية ما هي الا مبدأ هدام لو أزيح عنه القناع لظهرت مساوئه ولعرف الناس انه الشيوعية الحمراء لحما وسدى ، عدوة الأديان ، هادمة الاخلاق ، مستلبة الأموال بسيف القانون ، فلم يعد أحد من العقلاء يستمع الى التغنى بهذه الماركسية فضلا عن ان يحتضنها • انها دعوة الى الاتحاد السافر فليس في الكون اله مدبر حكيم على ما يزعم الماركسيون ، المادة وحدها هي الاله المسيطر على الكون ومن

ثم تلغى حقوق الملكية الفردية بدعوى انها فاسدة وسبب للشرور بين الطبقات وترتكب كل جريمة في سبيل توفير المادة •

فالغاية لدى الماركسية تبرر الوسيلة ، فاین هذه الماركسية المضللة من ساحة الدين الاسلامى وسمو مبادئه وعدالة قضاياه ، وربطه بين قلوب المجموعة الاسلامية بفرض فرص التكافل الاجتماعى فى أوسع الحدود وندبه الى التعاطف والتراحم والايتار والتضحية ؟ فلا يرى المسلم نفسه أحق بدرهمه من أخيه المسلم ، واحترامه للملكية الفردية وتنظيم طرق الانفاق حتى لا يبقى جائع بين ممتلئين ولا عار بين مكتسين كما جاء فى الحديث (ايما أهل عرصة بات بينهم امرؤ جائعاً فقد برئت منهم ذمة الله) ويفرض الحصانة للمسلم فى الدم والمال والعرض كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه الى غير ذلك من التعاليم الاسلامية التى لا ينتقد البشرية غيرها ، واذا كان رب العزة قد حذر أهل الكتاب من الغلو فى الدين ، والغلو بمجاورة الحدود والقيود المشروعة المرعية •

فان المسلمين معنيون بذلك كما أسلفنا فى حديث سبق • فالعبرة فى نزول القرآن بعموم لفظه وشموله لكل قضية مماثلة ولكل مسلك يحذر منه القرآن ويتجافى بأهله عن الانخراط فيه لا بخصوص سبب النزول ، أقول اذا كان رب العزة قد حذر أهل الكتاب من الغلو فى الدين أفلا يجدر بالمسلمين وهم حملة التراث الاسلامى ان يربأوا بانفسهم عن كل مجاورة لحدود الدين وكل ارتكاس عن مبادئه وتعاليمه ولئن كان فى النصارى من آله المسيح ابن مريم وعبداه من دون الله أو مع الله غلوا وخروجاً عن دين الله فان الماركسيين قد ألّوا المادة وعبدوها من دون الله وانصرفوا الى الاستغلال وسلب الأموال واثاروا القلاقل فى المجتمعات فكان صنيعهم أخبث من صنيع النصارى وأشنع وأبشع ، ولقد كان غلو النصارى تدنيا يزعمونه وقربى يلتمسون بها حسن العقبى على زعمهم اما الماركسيون فان غلوهم فى المادة تدنين بدين ماركس الملحد عدو الاديان وقربى يلتمسون بها رضاء الشيطان وكم للشيطان من ضحايا فى دنيا الناس يقدمهم الى

المجيم كما قال تعالى محذرا من اغوائه وتبعية خطواته

﴿ ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا
من أصحاب السعير ﴾

نعود بعد هذا الاستطراد الذى دعت اليه الحاجة وله ارتباط بموضوعنا اذ نتحدث
عن الغلو فى الدين نعود فنذكر ما قرره علماء التحقيق فى قوله تعالى :

﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ﴾

اذ قالوا : إن الغلو هو الافراط فى التعظيم بالقول والاعتقاد ، والمراد منه مفهوما
ومنطوقا عدم رفع المخلوق فوق منزلته التى انزله الله حيث يوصله الغلو الى منزلة
المخلوق جل جلاله . وقرروا ان الخطاب وان كان لأهل الكتاب الا انه عام
يتناول كل فرد فى الأمة تحذيرا من أن يصنع بنبيه ﷺ ما صنعت النصارى فى
عيسى واليهود كما قال تعالى محذرا من مهابطهم

﴿ ألم يأن للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من
الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم
الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون ﴾

ولهذا قال ﷺ محذرا بعد تحذير القرآن موجهها الأنظار الى حظر الغلو فيه (لا
تطرونى كما اطرت النصارى ابن مريم) اى تتجاوزوا الحد فى مديحى لدرجة
الارتفاع بل الى مقام التأليه (وانما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله) فكل اطراء
للمرسول ﷺ فهو خروج عن هديه مجاوز لشرعه وكمن كان للغلو من آثار سيئة عبر
عنها ﷺ بقوله (اياكم والغلو فى الدين فانما اهلك من كان قبلكم الغلو فى
الدين) قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : هذا عام فى جميع انواع الغلو فى
الاعتقاد والاعمال فان المشارك لمن كان قبلنا فى بعض هديهم يخاف عليه
الهلاك .

الفصل الرابع

من مناهج العارفين

- الإمام علي : المثل والأنموذج .
- في دروب مثالية الإمام .
- وصف الإمام للواقع الصحيح للعلماء .
- من توجيهات الإمام لعماله .
- طائفة من مواظب الإمام وأطراف من زهده .
- طائفة من حلم الإمام وحديثه عن حق الراعي والرعية .
- وعظ الإمام ووصفه واقع الناس .
- من مناهج العارفين أيضاً (أبو مازن والخليفة سليمان بن عبد الملك)
- نقد أبي حازم للزهرى .
- وصية القاضي أبي يوسف للرشيد .
- أحد العارفين يعظ المنصور في حجه .
- تأثر بعض العارفين ببعض آيات القرآن (١-٢) .

الإمام علي ، المثل والأنموذج

العارفون بالله لهم في كل خطوة يخطونها وكل اتجاه الى الله ومراقبة لعظمته نهج سديد فهم بمنجاة عن دنيا الناس لا يشغلهم عن الله مباهج الحياة وزينتها ولا يصدهم عن الاتجاه الى الله مغريات المادة وفتنتها (اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون) وان خير ما يصور واقعهم نعوت الجلال وصفات الحمد التي وصفهم بها رب العزة في محكم الكتاب فقال :

﴿ وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما ﴾

الى غير ذلك من امثلة مناهجهم وما وصفهم الله به في كتابه مما يتعذر عرضه في سطور نكتفى منه بالامامة ونقتصر على الاشارة لتتفرغ الى عرض بعض شخصياتهم والتحدث عن حياتهم املا في اخذ القدوة عنهم ولتكون بهم الاسوة في زمن احوج ما يكون الناس فيه الى القدوة الصالحة والاسوة الراشدة لكي يصلوا الى الغاية الحميدة فهي منتهى أمل المسلم الواعي الرشيد وأفضل ما زم اليه الخطى من مطالب ومقاصد

ونستهل الموضوع عن شخصية هي في الطليعة وهي المثل الرائع والأنموذج الرفيع لصالح الصالحين وتقوى المتقين ، شخصية شع في جوانبها نور النبوة منذ النشأة فكان لهذا الاشراق اثره في الهداية الى طريق الله السوى ، انها شخصية

الامام على بن ابي طالب رضى الله عنه وكرم الله وجهه ، رابع الخلفاء الراشدين
وختن سيد المرسلين واحد العشرة المبشرين بالجنة ووالد الحسن والحسين سبطى
رسول الهدى رضى الله عنهما .

وان فى شخصية الامام جوانب للعظمة لن نوفيها حقها من البحث لو اردنا
الاستيعاب والبسط ، وليس ذلك من اهداف حديثنا ولكننا سوف نتحدث عنها
من الجانب الذى نأخذ منه قبسا فى الهداية ومثلا للقدوة الا وهو الجانب الروحى
وهو الحلقة المفقودة فى اعقاب الزمن حيث طغت المادة على كل القيم الروحية
واستبدت بالافكار واضحى الناس منها فى خطر يهدد كيانهم ويكاد يعصف
بحضارتهم ويأتى على بنيانهم كما صور الله هذا الواقع المخيف بقوله :

﴿ إنما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات
الأرض مما يأكل الناس والانعام حتى اذا اخذت الأرض زخرفها
وازينت وظن أهلها انهم قادرون عليها أتاهم أمرنا ليلا أو نهارا
فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس ﴾ .

وباكورة حديثنا عن الامام كرم الله وجهه فى وصفه الذى ينطبق على واقعه
والذى يصور اخبات العابد وضراعة الخاشع وعزوف الزاهد عن متع الحياة
وزينتها وعدل الوالى وحزمه وحصافته وبعد نظره واصالة رأى الحكيم ودقة
تصويره .

جلس الخليفة معاوية رضى الله عنه فى مجلس الحكم بعد ان استتب له الأمر
فدخل عليه ضرار بن ضمرة الكنانى احد اتباع الامام الذين سبروا غوره ،
ووقفوا على مداخلة وانعكست عليهم شخصيته فاذا تحدثوا عنه أو وصفوه لم يغفلوا
فيه او يجفوه بل يتحدثون عن حقيقة وعلم ودراية ، فطلب منه معاوية رضى الله
أن يصف له الامام عليا وحاول ضرار ان يتهرب خشية ان يكون فى تقريره للواقع
وحكاية وصف الامام ما يستثير الدفين او يحرك الشجن فقال : اعفىنى ياأمير

المؤمنين فقال : لا اعفيك ابدا لتصفنه • قال ضرار : اما اذ لا بد من وصفه فانه والله كان بعيد المدى شديد القوى يقول فصلا ويحكم عدلا ، يتفجر العلم من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه ، يستوحش من الدنيا وزهرتها ويأنس بالليل وظلمته ، وكان والله غزير العبرة طويل الفكرة يقلب كفيه ، ويخاطب نفسه أى يصنع صنيع المتفكر المقدر للعواقب •• اشهد لقد رأيته فى بعض مواقفه وقد ارخى الليل سدوله وغارت نجومه قابضا على لحيته يتململ تلملم السليم ويبكى بكاء الحزين فكأننى اسمعه الآن وهو يقول : ياربنا ياربنا ، يتضرع اليه ثم يقول للدنيا : الى تعرضت أم الى تشوقت هيهات هيهات ، غرى غرى ، قد طلقتك ثلاثا لا رجعة فيها ، فعمرك قصير ، ومجلسك حقير ، وخطرك يسير - آه آه من قلة الزاد ، وبعد السفر ، ووحشة الطريق ، كان يعجبه من اللباس ما قصر ومن الطعام ما خشن ، كان والله كأحدنا يدنينا اذا اتيناه ويحبينا اذا سألناه ، وكان مع تقربه الينا وقربه منا لا نكلمه هيبه له يعظم أهل الدين ويقرب المساكين لا يطعم القوى فى باطله ولا ييأس الضعيف من عدله فلم يتالك معاوية رضى الله عنه ان هملت عيناه وتحدر دمعاه على لحيته فأضحى المجلس وليس فيه الامن اختنق بالعبرة تأثرا من دقة وصف الامام وتصوير واقعه ، وقال معاوية مؤيدا هذه الحقيقة ومتسائلا عن شعور ضرار لطى صحيفة الامام ولحاقه بربه ، قال : كذا كان ابو الحسن رحمه الله فكيف وجدك عليه يا ضرار ؟ فقال رافعا عقيرته غير هباب لسطوة او مجاملا ، فى كتمان شعور يحس به فى قرارة نفسه : انه وجد من ذبح وحيدها فى حجرها فهى لا يرقأ دمعها ولا يسكن حزنها أى فهو الى الابد حزين كاسف البال ، لا يصفوله عيش ولا تقر له عين ، وانه لوفاء يعزم مثاله ويندر فى دنيا الناس مثاله وفاء للشخصية العظيمة الفذة شخصية الامام رضى الله عنه قدوة الا نموذج الرفيع للسالكين وحسبنا ان نقف وقفة قصيرة عند المقطع الاخير من وصفه رضى الله عنه الذى يرسم افضل منهج للحاكم العادل والوالى القوى الحازم وهو الذى لا يطعم القوى فى باطله ولا ييأس الضعيف من عدله وما احوج

كل صاحب سلطان ان ينتهج هذه السياسة الراشدة في قمع الباطل وان صال
اربابه معتدين بالقوة ومعتزين بالعصبية أو مدلين بالقرابة والباطل يجب الآ تخفق
راياته والعدل يجب الآ ييأس طالبه ولو كان ضعيفا مستضعفا لا ظهر يسنده
ومكانة بين المجموع تعضده فهو قوى بحقه وعدالة مطلبه ، وصدق الله اذ
يقول : (ياأيها الذين امنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم
او الوالدين والأقربين) .



في دروب مثالية الإمام

في دروب مثالية الامام على كرم الله وجهه التي اخذ بها نفسه وجهد ليحمل عليها الامة ، وخاصة من نصبه عليها وعهد اليه في شأن من شؤونها من قضاة وولاة ، تطالعنا المصادر التاريخية عن محاسبته رضى الله عنه لقاضيه شريح حسابا عسيرا وغضبه وتبرمه من صنيع صنعه لم يكن فيه متجنيا على أحد أو مسيئا ، وحاشى شريحا العلم الخفاق والكوكب المتألق الذي اشرقت به العدالة في دنيا الناس ستين عاما ولى فيها قضاء الكوفة منذ عهد الخليفة الراشد عمر رضى الله عنه لم يتكشف عن هنة ولم يطرق الاسماع عنه اسفاف أو تحيف أو حيدة عن الحق ، لم يشفع له عند الامام بلاؤه في القضاء وطول معاناته ولا اصالة رأيه وسداد احكامه وحسن تصرفه ، لأن مثالية الامام تحتم عليه ان يأخذ ولاته وقضاته بسنته حتى يصل بهم إلى الله ، والكل قد وعى مسؤوليته في كل مجال استعمله فيه واعد العدة للجواب يوم الحساب عن كل ما يناقش عنه من أمر الامة لكي ينجو كفافا أو يحرز فلاحا ونجاحا ، وهو غاية الاجتهاد في النصيح للأمة ومنتهى ما يطلب من الراعى من واجب الوفاء والقيام بحق الرعية ، ولقد اثر عنه رضى الله عنه في تحديد مهمة الوالى أو الراعى : إنه ليس على الامام ما حمل من امر ربه الا البلاغ في الموعظة والاجتهاد في النصيحة ، والاحياء للسنة ، واقامة الحدود على مستحقيها ، واصدار السهمان على أهلها أى رد المظالم ، واعادة الحقوق الى مستحقيها فهو يترسم هذا المنهج ويطبقه بدقة .

وقصة مؤاخذه الامام لقاضيه وتبرمه من صنيعه تتلخص في أنه - أى

القاضى - اشترى له دارا بثمانين ديناراً من ماله ، ومما لعله ان يكون اقتصدته من نفقاته فاستدعاه الامام وجابهه بقوله : بلغنى انك ايتعت دارا بثمانين ديناراً وكتبت لها كتاباً ، فاشهدت فيه شهوداً أى لتوثقة البيع كما هو المفروض شرعاً - فقال القاضى : قد كان ذلك ياأمير المؤمنين • فنظر اليه الامام مغضباً ثم قال له معنفا ومستثيراً فى نفسه الشعور بالخوف من الله ، ومتهما اياه الا يكون قد دفع ثمن الدار من ماله كأن يكون قد اختلس له ما دفعه فيه ثمناً فى أى وضع للاختلاس أو قدمت اليه هدية ، وكل ما اهدى لصاحب سلطة أو جر اليه مغناً فهو (سحت) يحرم تعاطيه تخف به موازينه وتعظم مسؤوليته امام المنتقم الجبار الذى لا تخفى عليه خافية ، أو تنطلى عليه حيلة ، ولذلك ناقش الامام قاضيه وحذره وخوفه بالله قائلاً : ياشرح اما انه سيأتيك من لا ينظر فى كتابك - اى فى صك البيع الذى كتبه - ولا يسألك عن بيتتك حتى يخرجك منها شاخصاً ويسلمك الى قبرك خالصاً فانظر ياشرح لا تكون ابتعت هذه الدار من غير مالك أو نقدت الثمن من غير جلالك فاذا أنت خسرت الدنيا والآخرة •

وكان هذا الاتهام والمؤاخذه والناس مابرحوا يستضيئون بهدى النبوة وفيهم اعلام الهدى والدعاة الى الخير ، ولم تفسد فيهم الفطرية شعري ماذا عسى ان يكون الحال فى اعقاب الزمن وقد طغت المادة واستبدت بالافكار ، وضعف الوازع الدينى فى النفوس ؟ ثم ماذا عسى ان يكون الحال لو وجد فى المجتمعات الاسلامية من حكام المسلمين من ينتهج منهج الامام رضى الله عنه فى مناقشة ولاته وقضاته ومن ينصبهم على الرعاية ويستعملهم على مصالحهم ؟ ماذا عسى ان يكون الحال لو جعلهم متهمين عنده فى كل ما يبدو عليهم من مظاهر الابهة ورخاء العيش ، واحصى عليهم الصادر والوارد ؟ وبعبارة اصرح لو أخذهم بمبدأ (من أين لك هذا ؟) وغضى قدماً مع الامام رضى الله عنه فى دروب مثاليته وضروب من زهده وكمال عفته ومؤاخذته لولاته ليسيروا على دربه أو يأخذوا ببعض نهجه ، فنثبت من ذلك كتابه لعامله على البصرة (عثمان بن حنيف الانصارى) رضى

الله عنه وقد بلغه ان فتى من الرعية دعاه الى مآدبة فتسرع بالاجابة دون تورع عما عسى ان تضمنه المآدبة من محذور أو ما يكون من وراء الاجابة من اتخاذ عند الوالى تحمله على غرض الجفن على القذى ، أو تدفعه لقبول الشفاعة فى اسقاط الحدود فكتب اليه يقول : يا ابن حنيف قد بلغنى ان رجلا من فتية أهل البصرة دعاك الى مآدبة فأسرعت اليها تستطاب لك الألوان وتنقل اليك الجفان ، انظر الى ما تقضيه من هذا المقضم فما اشتبه عليك علمه فالفظه ، وما ايقنت بطيب وجوهه فاقبل منه ، الا وان لكل مأموم اماما يقتدى به ويستضيء بنور علمه ، الا وان امامكم قد اكتفى من دنياه بطميره^(١) ومن طعامه بقرصيه ، الا وانكم لا تقدرون على ذلك ولكن اعينونى بورع واجتهاد وعفة وسداد ..

رحم الله الامام : مآدبة يجيب اليها الامير لم تكن مقامة من اجله ولا لمناسبة من المناسبات التى يشارى الناس فيها عادة لاطهار شعورهم والحفاوة بأمرهم ، يعنفه الامام على التسرع فى الاجابة اليها ليوصد بذلك الطريق الى (رشوة الولاة) والتزلف اليهم . فالمآدب وإن لم تكن مقامة على شرفهم غير ان الملق يتقاضى الداعى ان يخص الوالى بالالطاف كما نوه الامام فى كتابه لواليه (تستطاب لك الألوان وتنقل اليك الجفان) وحسب الوالى ذلك رشوة .. رحم الله الامام ورضى عنه لقد كان يخاطب الفاروق عندما يلحظه يجهد نفسه فى تقصى احوال الرعية ومبالغته فى تقديره لعظم المسؤولية الملقاة على عاتقه كراع وقيامه منفردا باعباء الخلافة كان يخاطبه بقوله : لقد اتعبت من بعدك اى فلن يدرك احد من يلى الخلافة بعده شوطه او يجارى الفاروق فى خطوه ، وهاهو الامام على نفسه حين القى العبء عليه يسير على المخطط وينتهج طريق الفاروق متجشما المتاعب محاولا ان يبلغ بولاته ورعيته افضل المناهج ويسير بهم فى طريق السالكين لقد بات رضوان الله عليه فى توجع للماضين ممن طوتهم يد المنون من صحابة رسول ﷺ وأهل مدرسته وفى طليعتهم الصديق والفاروق وغيرهما ممن

(١) فى لسان العرب ٥٠٣/٤ « الطمر : التوب الخلق » ..

عرف الله فأكسبه ذلك تقواه وخشيته وكان كثيراً ما يحن إليهم ويمجد صفاتهم
ويقول: كانوا مُره العيون من البكاء - اى ابيضت عيونهم خشية من الله - فمحص
البطون من الصيام صفر الالوان من السهر في قيام الليل اولئك اخوانى، فحق لنا
ان نظماً إليهم ونعوض الايدى لفراقهم رحم الله الامام ورضى عنه .



وصف الإمام للواقع الصحيح للعلماء

العلماء في الأمة نجوم تتألق ، وشموع تحترق لتضيء للعباد طريق الهدى والرشاد ، وتحملهم إلى الجادة لئلا تضلّ بهم السبل فيهلكوا :

﴿ قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾

ولن نذهب بعيدا في تعداد أوصافهم ومواهبهم ، وذكر مناهجهم ، ولنا عن ذلك غنية بما وصفهم به الامام على كرم الله وجهه ، وإنا لنسجل عنه هذه المحمّدة للعلماء والنوعت الجليلة التي وصفهم بها لتكون كمنهاج للعلماء - في أعقاب الزمن يأخذون به أنفسهم ويتحلون بنوعت العلماء في عصور النور ، لتكون لهم فضائل ومحمد ترتفع بهم في دنيا الناس هم بها جديرون ، يقول الامام على كرم الله وجهه في حديث طويل مع أحد أتباعه : لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة ، لئلا تبطل حجج الله وبيناته ، أولئك والله الأقلون عددا والا عظمون عند الله فوزا ، يحفظ الله بهم حججه وبيناته حتى يودعوها نظراءهم ، وباشروا روح اليقين واستلنوا ما استوعره المترفون - وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون .. صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها متعلقة بالموضع الأعلى ، أولئك خلفاء الله في أرضه والدعاة إلى دينه .

وقال أيضا - في وصف مناهجهم ورقة شعورهم ورفيع أخلاقهم : يتواصلون بالولاية أى بالموالاة والمصافاة - لا يضطغن بعضهم على بعض لفضل وهبه الله اياه ، ويتلاقون بالمحبة ، لا تشوبهم الريبة ولا تسرع إليهم الغيبة ، على ذلك عقدت أخلاقهم فعليه يتحابون ، وبه يتواصلون .

وإلى جانب هذه الأضواء التى كشف بها الامام واقع العلماء ، نقد لاذع صوبه إلى فريق من العلماء ، تشعبت به المسالك ، واتجه بالفتوى فى قضايا الناس اتجاهات متناقضة فيحكم فى قضية واحدة أحكاما معاكسة ، مع أن مصدر التشريع ومعينه واحد لا يتجدد بتجدد الزمان .

يقول رضى الله عنه فى وصف واقع هذا الفريق مندداً به ، ذاماً لصنيعه : ترد على أحدهم القضية فى حكم من الأحكام فيحكم فيها برأيه ، ثم ترد القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلافه . والههم واحد ، ودينهم واحد ، وكتابهم واحد ، أفأمرهم الله سبحانه بالاختلاف فأطاعوه ؟

وإذا كان هذا واقع حملة العلم والمعرفة ، وهذا قول الامام فيهم ، فليت شعري ماذا عسى أن يقول رضى الله عنه لو رأى ما وصل إليه البعض من رواد الطريق فى أعقاب الزمن من مجانبية الحق واتباع الهوى ، ونبد الحكم بالكتاب والسنة الصحيحة ، وتحميل النصوص الشرعية مالا تحمله من المفاهيم ؟ وإن للاقدام على الفتوى لرهبة لا يستشعرها إلا من خاف مقام ربه ومناقشة الحساب يوم الحساب ، ولذلك كان الكثير من اجلاء الصحابة يتحاماها مع علمه تورعا ، ويود لو انصرف المستفتى بفتواه إلى غيره ، ليسلم من التبعة ، ولينجو من مسؤولية فتوى قد يجانب فيها الحق مجتهدا ، وخطأ المجتهد مغفور .

وإن من أبواب الفتيا : القضاء وفضّ الخصومات بين الناس بتقرير الواقع الشرعى ، فهو من الفتيا الا أن فيه الزماً للخصوم بقبول الحكم الشرعى ، ولقد كان الامام على رضى الله عنه على عصر سلفه من الخلفاء المفتى اللامع والقاضى الحكيم البارع ، كيف وقد قرر ذلك من لا ينطق عن الهوى فقال فى حديث أنس (أقضى أمتى على) ، وشهد الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضى الله عنه والصحابى الجليل عبدالله بن مسعود بأنه البصير فى الحكم ، العليم بأمرور القضاء . ومن أمثلة أقضيته المسددة الموقفة : قضاؤه فى قصة أربعة وقعوا فى حفرة حفرت لصيد الأسد ، فسقط أولا رجل فتعلق بآخر وتعلق الآخر بآخر حتى

تساقط الأربعة فجرحهم الأسد وماتوا من جراحته ، فتنازع أولياؤهم حتى كادوا أن يقتتلوا ، وكان قضاء الامام أن طلب من القبائل الذين حفروا الحفير جمع ربع الدية وثلثها ونصفها ودية كاملة ، فللأول ربع الدية لأنه أهلك من فوقه ، وللذى يليه ثلثها لأنه أهلك من فوقه وللثالث النصف لأنه أهلك من فوقه وللرابع الدية كاملة ، وبلغ هذا القضاء رسول الله ﷺ فأجازه ، اذ كان منطقيا معقولا عادلا مسددا . وقد أوضح الامام أن أكبر عامل في تسديده في القضاء ، ونجاحه في الحكم بين الخصوم : دعاء الرسول ﷺ .

يقول رضى الله عنه : - لقد بعثنى رسول الله ﷺ إلى اليمن قاضيا وأنا حديث السن ، فقلت : يا رسول الله تبعثنى إلى قوم يكون بينهم أحداث ولا علم لى بالقضاء ؟ فقال - أى رسول الله ﷺ - إن الله سيهدى لسانك ويثبت قلبك . قال الامام : فما شككت في قضاء بين اثنين .

يضاف إلى دعاء الرسول ﷺ للامام بالتسديد والتوفيق : علمه الغزير رضى الله عنه ، فلقد كان كما وصفه ضرار بن ضمرة (يتفجر العلم من جوانبه) وهذا الجانب في حياة الامام يعطى الصورة الواضحة أن المؤمن لم يكن جهده قاصرا محدودا على تنظيم الصلة بالله ، والتفرغ لعبادته ، بل كان إلى جانب ذلك له نشاط في العمل لصالح المجموع ووضع اللبنة في بناء المجتمع الصالح ، فليس المسلم الذى يعيش لنفسه في عزلة عن المجموع لا يكون له اسهام ملحوظ في تدعيم صرح المجتمع الاسلامى وأثر في أى مجال من مجالات الإصلاح العام معلما او قاضيا أو حاكما أو تاجرا أو صانعا أو غير ذلك مما فيه دعم للمجتمع ، ذلك أن الإصلاح لا يتم الا بالتضامن والتعاون ومساندة الجهود وليس من شك أن القاضى أعظم مسؤولية من غيره في المجموع ، ولذلك يجب أن يكون في طليعة الذين امتلأت قلوبهم بالخشية من الله ، وكان لهم في كل خطوة يخطونها نحو تقرير شرع الله والحكم به مراقبة لله وتقدير لموقفهم أمام الله ، فلا غنى للناس عن قضاة يفصلون في خصوماتهم وينهون منازعاتهم إلى حكم الله ، فاذا لم يكن

القاضى ممن عرف الله والتمس فى أحكامه وأفضيته رضاه ، استشرى الفساد
وطغى الباطل ، وتنكّست اعلام الحق ، وتدهور المجتمع ، وسادت فيه الفوضى ،
وانى لمجتمع هذا شأنه أن يسود ويبلغ الأمل المنشود ؟



مَنْ توجَّهَاتِ الْإِمَامُ لِعِمَالِهِ

أشرنا فيما سلف إلى المخطط الرائع الذي خطه الإمام على رضى الله عنه من حيث الزهد ، والعفاف والورع والقناعة بشطف العيش ، والأخذ من الدنيا بالبلاغ ، والذي كان يجهد أن يحمل ولاته عليه ، أو يأخذهم ببعضه ، لتكون بهم القدوة فى الرعية - وفى هذا نحاول أن نلمع فيه إلى جوانب أخرى من حياة الإمام رضى الله عنه ، تصور جانباً آخر من مؤاخذاته لولاته على هنات بدرت منهم ، أو توجيهه إياهم للأخذ بالأفضل والأمثل فى سياسة الرعية ، والأرفق بهم فى جباية الأموال وغير ذلك من وصاياه وقضائه •

نستهل ذلك بكتابه رضوان الله عليه إلى بعض عماله يرسم له فيه السياسة الحكيمة فى إدارة عمله ، بالطريقة المثلى فى أخذ الرعية بالحزم والعزم ، وخطط اللين بالشدة يقول فيه : أما بعد فانك ممن استظهر بك على إقامة الدين ، وأقمع بك نخوة الأثيم ، فاستعن بالله على ما أهمك ، واخلط الشدة بشيء من اللين ، وارفق ما كان الرفق ، واعتزم الشدة ، واخفض للرعية جناحك ، وابسط لهم وجهك ، والن لهم جانبك ، وواس بينهم فى اللحظة والنظرة والاشارة والتحية ، لئلا يطمع العظماء فى حيفك ، ولا يياس الضعفاء من عدلك •

وتلك هى السياسة الحكيمة الراشدة قوامها العدل حتى فى النظرة والاشارة ، والتحية لسائر أفراد الرعية دون تفريق بين عظيم وحقير ، فالناس فى نظر الاسلام سواسية وكلهم إخوة فى الله ، وما الوالى بينهم الا كفردهم منهم تعظم مهمته لأنه

ممسك بقائم الميزان لثلا ترجح احدى الكفتين على الأخرى ، وكراشد لطريق الحق لثلا تضل بالرعية السبل ، فإن قام بهذه المهمة فقد رعى ما استرعاه الله إياه من رعية ، ومن أرفع توجيهاته رضى الله عنه لواليه على مصر فيما يصلح شأن الرعية قوله : ليكن أبعد رعتك منك وأشقاهم عندك أطلبهم لمعائب الناس ، فان فى الناس عيوباً والى أحق من يسترها فلا تكشفن عما غاب عنك منها فإنما عليك تطهير ما ظهر لك والله يحكم على ما غاب عنك ٠٠ ومنها أيضاً فى التوجيه إلى تقدير الجزاء على الأعمال ، وعدم التسوية بين المحسن والمسيء : - ولا يكون المحسن والمسيء عندك بمنزلة سواء فان فى ذلك تزهيدا لأهل الاحسان فى الاحسان ، وتدريباً لأهل الاساءة ، وألزم كلا منهم ما ألزم نفسه ، أى المسيء ألزم نفسه بالاساءة والمحسن ألزم نفسه الاكرام باحسانه ، ومنها فى إيضاح طبقات الناس ، وأنهم أجزاء متضافرة ، متعاونة تعمل لصالح المجموع ، لاغنى لأى جزء عن الآخر ٠

قال رضى الله عنه : (وأعلم ان الرعية طبقات لا يصلح بعضها الا ببعض ، ولا غنى لبعضها عن بعض فمنها جنود الله ، ومنها كتاب العامة والخاصة ، ومنها قضاة العدل ومنها عمال الانصاف والرفق ، ومنها التجار والصناع ، ومنها الطبقة السفلى من ذوى الحاجة والمسكنة) ثم اخذ رضى الله عنه يحدد ويعين مجال كل منها ووظيفته فى المجموع ، وخص الطبقة السفلى بمزيد من الرعاية ، حيث أوصى والى بها قائلاً :

(الله الله فى الطبقة السفلى من الذين لا حيلة لهم من المساكين والمحتاجين وأهل البؤس والزمنى ، فان فى هذه الطبقة قانعا ومعترا ، فاحفظ الله ما استحفظك من حقه فيهم واجعل لهم قسماً من بيت مالك ، وقسماً من غلات صواف الاسلام فى كل بلدة - ولا يشغلنك عنهم بطر ، فانك لاتعذر بتضييعك التافه لاحكامك بالكثير المهم) ٠

وفى ذلك رسم لمبدأ الضمان الاجتماعى ، للقضاء على المبادئ الهدامة ، ولئلا تبذر بذورها بين الطبقة الكادحة التى عناها الامام ، ثم يستشرى خطرهما ، ويعم ضررها ، وكتب رضوان الله عليه إلى عماله على الخراج ، يحدد مهمتهم ويشرح لهم أنجح السبل لاستيفاء الخراج ، دون إحراج للرعية أو ارهاقها من أمرها عسراً ، فقال : (انصفوا الناس من أنفسكم ، واصبروا لحوائجهم ، فانكم خزان الرعية ، ووكلاء الأمة ، وسفراء الائمة ، ولا تحسموا أحدا عن حاجته ، ولا تحبسوه عن طلبته ، ولا تبيعن للناس فى الخراج كسوة شتاء ، ولا صيف ولا دابة يعملون عليها ولا عبدا) يقصد بذلك رضى الله عنه لاتضطروا الناس ان يبيعوا لأجل الخراج المضروب عليهم من كسوتهم ولا من الدواب اللازمة لأعمالهم فى الزرع والحمل (ولا تضربن أحدا سوطا لمكان درهم ، ولا تمس مال احد من الناس ولا مال معاهد) ، وتلك تعاليم الاسلام دين الرحمة والسلام ، يأبى الظلم ويكره الحيف والعدوان حتى على المعاهد ، اذ قد أعطى الطاعة ، واحتتمى بعهد الاسلام يوجه اليها الامام فى أوضح بيان ويأخذ بها عماله ليسلكوا الجدد فى أمن من العثار ، ومنجاة من المؤاخذه التى لا يخلى الامام منها كل من تنكب السبيل مهما ارتفع مقامه ، وعلا كعبه ، وامتد فى العالمين نفوذه وسلطانه ، فالكل أمام العدالة سواء عند الامام ، وذلك نهجه وسنته كتب ذات يوم إلى عامل من عماله بلغه أنه أساء التصرف فيما تحت يده من مال المسلمين فقال له : (بلغنى أنك جردت الأرض ، فاتخذت ما تحت قدميك ، وأكلت ما تحت يديك فارفع إلى حسابك وأعلم أن حساب الله أعظم من حساب الناس) وكتب إليه ثانية يهدده ويتوعده لخيانته ونكوصه عن عهده : (كأنك لم ترد الله بجهدك ، وكأنك إنما كنت تكيد هذه الأمة عن دنياهم ، وتنوى غرتهم عن فيئهم ، فلما أمكنتك الشدة فى خيانة الأمة عاجلت الوثبة ، واختطفت ما قدرت عليه من أموالهم المصونة لأراملهم وأيتامهم ، فسبحان الله أما تؤمن بالمعاد ؟ أوما تخشى مناقشة الحساب أيها المعدود عندنا من ذوى الأبواب ؟ اتق الله واردد إلى هؤلاء القوم أموالهم ،

فانك إن لم تفعل ثم أمكنتني الله منك لأضربنك بسيفي والله لو أن الحسن
والحسين فعلا مثل الذي فعلت ما كان لهما عندي هوبة حتى آخذ الحق منهما) •

وهكذا يمزج الإمام حلمه بالشدة ، ولا يخلو أحدا ممن ضلّ عن السبيل من
مؤاخذه ، ولو كان القريب المحظي ، والصديق الحميم •



طائفة من مواعظ الإمام وأطراف من زهده

ما برح الحديث موصولا عن الامام على كرم الله وجهه ورضى الله عنه ، بوصفه في طليعة الأعلام الذين وضعوا مناهج العارفين ، وعنه تؤخذ القدوة ، وهذا فيض من توجيهاته رضى الله عنه ، ومواعظه وحكمه في مختلف المناسبات ، مما يتجه بالمسلم إلى مناح من السمو ، ويرسم له طريق النجاة ، ويبصر بالعواقب ويذكره بختام المرحلة : مرحلة الحياة ونهاية الأشواط بها ، وما يجب لذلك من الاستعداد وأخذ الأهبة وعدم الاغترار بطول الأمل دون أن يتخذ إلى ربه سبيلا بصالح العمل ، وما أثر عنه في ذلك قوله في أحد خطبه الهادفة (اتقوا الله عباد الله ، وبادروا آجالكم بأعمالكم وابتاعوا ما يبقى لكم بما يزول عنكم واستعدوا للموت فقد أظلكم ، وكونوا قوما صريح بهم فانتبهوا ، واعلموا أن الدنيا ليست لهم بدار فاستبدلوا ، فان الله لم يخلقكم عبثا ، ولم يترككم سدى ، فتزودوا في الدنيا ما تحرزون به أنفسكم غداً ، فمن اتقى ربه نصح نفسه ، وقدم توبته ، وغلب شهوته ، فان أجله مستور عنه ، وأمله خادع له ، فيالها حسرة على ذى غفلة أن يكون عمره عليه حجة ، وان تؤديه أيامه إلى شقوة) .

ولن نمضى طويلا في سرد النماذج لهذا اللون من المواعظ والتوجيهات فهي بحر لا يحجر مدّه . . ولنتجه إلى مزيد من الحديث عن زهده رضى الله عنه وورعه وأخذه بذلك الرعية وخاصة عماله وولاته ، وقضاته ، فلقد كان يجهد أن يحملهم على سنته ، ويأخذهم بمنهجه ويسير بهم على الجادة دون انحراف إلى اتباع الهوى ، أو انجراف مع طول الأمل ، فأخوف ما كان يخافه عليهم ذلك - وقد أثر

عنه : (أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى ، وطول الأمل : فاتباع الهوى يصدّ عن الحق ، وطول الأمل ينسى الآخرة) ولقد بلغ من زهده وتقشفه وورعه أنه لم يرزأ بيت مال المسلمين بشيء فيه قوام أوده وله به البلاغ إلى الضرورات من حاجات نفسه ، خطب الناس ذات يوم وقال في خطبته : (والله الذى لا اله الا هو ما رزأت فيئكم الا هذه ، وأخرج قارورة من كم قميصه وقال : - أهداها إلى مولاي دهقان) ودخل عليه أحد خلصائه اذ كان فى العراق فوجده يرتعد من شدة وقع البرد عليه ، فقال له : (يا أمير المؤمنين ان الله قد جعل لك ولأهل بيتك فى هذا المال وأنت تصنع بنفسك ما تصنع ؟ فقال : والله ما رزأتكم فى شيء ، وانها لقطيقتى التى خرجت بها من منزلى اوقال من المدينة) ودعا أحد ولاته ليشركه فى طعامه ، فلما قدم عليه دعا بجراب صغير محتوم فكسر الختم فاذا فى الجراب سويق ، فأخرج منه فى قدح ثم صبّ عليه ماء فشرب وسقى ضيفه ، فلم يتالك ان جاهره بقوله : يا أمير المؤمنين اتصنع هذا بالعراق وطعام العراق أكثر من ذلك ؟ قال : - أما والله ما أختم عليه بخلا ، ولكنى اتباع بقدر ما يكفينى وأكره أن يدخل بطنى إلّا طيب .

هذه نماذج ثلاثة تحكى روعة مثالية الإمام فى ارفع ذروة ، وتصور مدى أخذه النفس بالزهد والعفاف وعيش الكفاف وهو أمير المؤمنين ، تجبى اليه الصفرء والبيضاء حتى فهق بيت المال ، ولم يعد يحمل ما يجبى اليه ، فهلا كان لولة الاسلام فى أعقاب الزمن بعض هذا العفاف عن بيت المال ، بله الكفاف فى العيش والقناعة منه بالبلاغ ؟ دخل عليه عبدالله بن زعّة يوما يطلب مددا من المال ، فصارحه بقوله : (إن هذا المال ليس لى ولا لك وانما هو فى للمسلمين وجلب اسيافهم ، فان شركتهم فى حربهم كان لك مثل حظهم ، والا فجناة أيديهم لا تكون لغير أفواههم) .

يا لها من مثالية ، وباله من عدل اخذ الامام به نفسه ، فكان الطابع الذى يتسم به ، ولقد عوتب رضى الله عنه فى المفاضلة بين الناس فى العطاء على قدر

البلاء ، واتخاذة قاعدة للتفاضل فاسكت من عاتبه بقوله الحق أطلقها مدوية
قائلا : (أتأمرنى ان اطلب النصر بالجور فيمن وليت عليه والله ما أمر به ما سمر
سمير أو أمّ نجم في السماء نجما ، لو كان المال مالى لسويت بينهم ، فكيف وانما
المال مال الله ، الا وإن اعطاء المال في غير حقه تبذير واسراف • وهو يرفع
صاحبه في الدين ، ويضعه في الآخرة ، ويكرمه في الناس ، ويهينه عند الله)

ولقد أتاحت هذه السياسة الحكيمة الراشدة في دفع المال لوجوهه المشروعة
دون تبديده وتبذيره ، أتاحت لأمين بيت المال أن يجمع الكثير منه ، حتى امتلأت
الخزائن ولم تعد تتسع لفيض أكثر ، ولم يشعر بذلك الإمام حتى اعلن عنه الأمين
يقرر الواقع ويقول : (يا أمير المؤمنين امتلأ بيت مال المسلمين من صفراء
وبيضاء) فاستعظم ذلك الإمام ، وخشى أن يكون استدراجا يخرج به عن طبعه في
الزهد ، او هو مما تعظم به مسؤوليته أمام ربه ، فكبر مستعظما ذلك ، وقام على
الفور وأمر بأن ينادى في الناس وهو اذ ذلك بالكوفة (ان هلموا للعطاء) فما
أمسى وفي بيت المال درهم أو دينار ثم أمر بنضحه وصلى الله ركعتين شكرا
لاستنفاذه وعدم الاغترار به ، وما كان يدور بخلد احد في يوم ما ان الامام وهو
على جانب عظيم من المثالية والزهد وعيش الكفاف ان يغتر بالمادة أو يصرفه
اليها بريقها عن خط سيره الكريم ، وان المثالية لتقض مضجع صاحبها ، وتأبى
عليه الا أن يكون في الذروة ، عزوفا عن دنيا الناس ، لكي يغدو النجم المتألق
الذى ينير السبيل ويهذى الى الجادة ، واذا كانت الصفحة من الطعام الشهى
اللذيذ توضع بين يديه رضى الله عنه فيستبد به زهده عن أن تمتد اليها يده ،
ويقول عندما نازعته نفسه : (إنك طيب الريح حسن اللون ، طيب الطعم غير
أننى أكره أن أعود نفسى مالم تعتده)

أفيظن بمن هذا شأنه أن يغريه تراقص صور المادة امام عينيه ؟

لقد قنع بشظف العيش مستبدلا به نضرة النعيم في الآجلة ، والزهرة الداوية

أملأ في حياة أرحب وعيش أرغد ، ونعيم لا ينفذ ، ومتعة لا تزول ، وتلك سمات
السالكين إلى الله في خطى ثابتة حتى يصلوا إلى الغاية ، وصدق الله اذ يقول :

﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما
يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير ﴾ •



طائفة من حلم الإمام وحديثه عن حق الراعي والرعية

لئن كان في الماضين عبر القرون أفذاذ موهوبون ملهمون ينطقون بالحكمة ، ينظرون النظرة الثاقبة ، فان الأمة الاسلامية لتسعد وتفخر أن كان في رجالاتها أعلام تتفجر فيهم ينابيع الحكمة ، ولا يخطنون النظرة إلى الحقيقة ولهم من ثاقب الرأي ، وسداد المنطق ، وبعد النظر ما يلتبس في ظلاله الهدى والرشاد ، نخص من بينهم وهم بحمد الله كالنجوم عددا وتألقا للإمام عليا كرم الله وجهه ورضي عنه • ولقد عشنا معه نستعرض جانبا من مناهجه ، ونسجل له فيضا من الروائع ، تجلت فيها الحكمة ، والنظرة الثاقبة المسددة والمنحى الموفق الراشد ، وما برحنا نتابع عرض الناذج من حكمه ، وأمثاله تنطبق على حقائق وأوصاف تصدق فيها النظرة ولا تخطيء الحقيقة ، نلتقى به في غرر من حكمه يحدد فيها حق الراعي على الرعية ، وحق الرعية على الراعي مما يضمن الانسجام بينهما وإقامة دعائم الحق والدين في المجتمع الاسلامي ، ويخفض اعلام الجور •

قال رضى الله : (إن أعظم ما افترض الله سبحانه من الحقوق : حق الوالى على الرعية ، وحق الرعية على الوالى ، فريضة فرضها الله ، فجعلها نظاماً لألفتهم ، وعزاً لدينهم فليست تصلح الرعية الا بصلاح الولاية ، ولا تصلح الولاية الا باستقامة الرعية ، فاذا أدت الرعية إلى الوالى حقه • يقصد رضى الله عنه بذلك السمع والطاعة وعدم الخروج على الولاية ما لم يأمرُوا بمعصية الله والخروج على شرعة فلا سمع اذن ولا طاعة - وإذا أدى الوالى إليها حقها - أى فى

النصح لها ، وإقامة شرع الله ، ونصب راية العدل ، وتنفيذ الحدود - عزّ الحق بينهم ، وقامت مناهج الدين فصلح بذلك الزمان ، وطمع في بقاء الدولة ، وإذا غلبت الرعية واليهما ، أو أجحف الوالى برعيته ، اختلفت هناك الكلمة ، وظهرت معالم الجور ، وتركت السنن ، فعمل بالهوى وعطلت الأحكام ، وكثرت علل النفوس) وانه لنهج سديد راشد رسمه الإمام رضى الله عنه للرأى والرعية ، تتجلى فيه الحكمة وبعد النظر وسداد الرأى فليت في الناس من يقف عنده ويأخذ به ، اذن لأضحى المجتمع في منجاة عن الانهيار وعن حدوث فجوات بين الراعى والرعية لا تأتلف معها مصلحة أو يستقيم بنيان ٠٠ ومن نماذج حكمه وأمثاله التى صور واقعها رضى الله عنه : حديثه عن الظلم وايضاح بشاعته وتحديد مناحيه ، واختلاف درجاته ، وبيان عاقبته ٠٠ قال رضى الله عنه (الا وان الظلم ثلاثة : فظلم لا يغفر ، وظلم لا يترك - أى لا بد فيه من الاقتصاص من الظالم - وظلم مغفور لا يطلب ، فأما الظلم الذى لا يغفر كالشرك بالله قال تعالى :

﴿ إِنْ اللَّه لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾

وأما الظلم الذى يغفر فظلم العبد لنفسه عند بعض الهنات اى عند ارتكابه لبعض الذنوب الصغار- وأما الظلم الذى لا يترك فظلم العباد بعضهم بعضا ، القصاص هناك شديد ليس هو جرحا بالمدى ، ولا ضربا بالسياط ولكنه ما يستصغر ذلك معه أى هو العذاب الذى يعد الجرح والضرب صغيرا بالنسبة إليه ، وحسبنا بالظلم سبيلا إلى سوء المصير أنه ظلمات تعترض سبيل المرء فى فترة أحوج ما يكون فيها إلى النور يهديه سبيل النجاة ، كما جاء فى الحديث : (اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة) أى سواء كان ظلما موجها إلى الخالق باتخاذ الشريك له ، أو إلى المخلوق بالجناية عليه فى نفس أو عرض أو مال ، فكل المسلم على المسلم حرام دمه ، وماله وعرضه ٠٠ وان من نضوج الوعى ، بل ومن بواذر السعادة ، أن يتحلل المؤمن من المظالم فى دنياه قبل أن يناقش

الحساب يوم الحساب ، حين يقتص المظلوم من الظالم ، ويأخذ من حسناته ، فان
فנית طرح من سيئات المظلوم على الظالم حتى تثقله فيلقى في النار ، وذلك ما
أشار إليه الامام بقوله (القصاص هناك ليس جرحا بالمدى ولا ضربا بالسياط
ولكن ما يستصغر ذلك معه) رحماك اللهم من الظلم وصوله الظالمين وان من
ضروب الظلم ودروبه : التلون والتزيى بثوب الزور ، خداعا بالمظهر وسترا
للمخبر ، انه سمة ضعة وصغار تتم ، عن تفاهة الشخصية ، وضعف الدين
والخلق ، وحسب من اتصف بها أن يغدو في عداد المنافقين الذين ذم الله صنيعهم
في محكم التنزيل وحكى واقعهم بقوله :

﴿ يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا
يَشْعُرُونَ ﴾

وقد لا يبلغ المسلم هذه الدرجة درجة النفاق العملى بل قد يكون دون ذلك كما
قال ﷺ (أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهم
كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : اذا حدث كذب ، واذا أوتمن خان ،
واذا عاهد غدر ، واذا خاصم فجر) أو كما قال ﷺ وليس الحديث عن النفاق
والمنافقين من أغراض بحثنا ، ولكننا عرضنا له في جملة ما نسجله للامام من
نماذج حكمه ، وروائع الأمثال التى تنطبق على حقائق الأوصاف التى تطابق
الواقع ، لنستمع إليه رضى الله عنه وهو يصف واقع المنافقين ويحذر منهم فقال :
(أحذركم أهل النفاق فانهم الضالون المضلون يتلونون الوانا حسدة فى الرخاء ،
ومقطعو الرخاء ، لهم بكل طريق صريع قد أعدوا لكل حق باطلا ، ولكل قائم
مانلا ، ولكل حى قاتلا ، ولكل باب مفتاحا ، يقولون فيسهون ، ويصفون
فيوهمون ، رقيتهم لمة الشيطان - أى جماعته - وجحمة النيران ، أى معظم
حرها ، اولئك حزب الشيطان الا إن حزب الشيطان هم الخاسرون) • رحم الله
أمير المؤمنين ورضى الله عنه ، لقد أصاب المحرّ في هذا الوصف الدقيق ، وأرهف
الحسن حتى ليكاد المستمع أو القارىء يتحسس أو يتوجس خيفة أن يكون قد

علق بأخلاقه هنة تلحمة بالمنافقين ، أو تجعل فيه شيها منهم ، وذلك شأن
الحصيف الواعى ٠٠ يقول بعض السلف : (لقد أدركت ثلاثين من أصحاب
رسول الله ﷺ كلهم ينفق النفاق على نفسه) وإذا كان هذا شأن أهل القرون
المفضلة أفلا يجدر بمن تأخر به الزمان كثيرا عن عصور النور أن يهرب من هنات
ليست بالهينات ينجرّف، إليها ، أو يتخلق بها ، فتجعل فيه شيها بالمنافقين او
صورة من صورهم ؟ على حد قول الصادق المصدق (ومن كان فيه خصلة
منهن كان فيه خصلة من النفاق) اللهم سلم ٠



وعظ الإمام ووصفه واقع الناس

قد نأتى على آخر هذه السلسلة بهذا الحديث ، اذ قد مضينا فيها أسواطاً بعيدة المدى ، كان فيها التذكير وأخذ العبرة ، وهما الهدف الأسمى من هذه الأحايث وكان فيها الرد ضمناً على الحاقد المغرض الذى أكل الحقد قلبه على جيرة البيت ، ومن يتفياً ظلال هذه المملكة السعيدة العزيزة بعزّ الاسلام ، واقامة شرع الله ورفع راياته بعيدة عن الزيف والبدع ومزالق الوثنية ، فلقد قال عنها مؤلف الكتاب ولا نرفع من شأنه بذكره ولكن نشير إلى الاثم الذى تولى كبره ، والشر الذى أذاعه فى كتابه ، بغية تفرقة صفوف المسلمين فى ظرف أحوج ما يكون فيه المسلمون إلى جمع الصفوف ، وتوحيد الكلمة ، ورأب الصدوع ، والقضاء على الأحقاد والإحن .

يقول المؤلف ، وبالعظم ما يقول : إن ذكر سيرة الامام على كرم الله وجهه ورضى عنه فى (السعودية) شئء ممجوج ، لا يستسيغونه - وها نحن نرد عليه فى هذا الكتاب بهذه السلسلة تحت هذا العنوان (من مناهج العارفين) وقد شغلت حيزاً كبيراً من أبرز صحيفة فى السعودية ، عرضنا فيها الجانب من سيرة الامام على كرم الله وجهه لغرض التوجيه ، والقُدوة وأخذ العبرة من زهد الامام وورعه ، وتقشفه مع أن خيرات الدنيا كانت تجبى إليه حتى امتلأت خزائن الأموال ، وتحدثنا فيها عن طول عبرته ومحاسبته لنفسه ، وأخذه عماله وقضاته وولاته ، ونصبه راية العدل ، وانصافه حتى من ولديه الحسن والحسين فلذة كبده ، كما أوضحنا ذلك فى غير ما حديث ، تاركين التجنى على أهل هذه المملكة ،

ووصمهم بما هم منه براء من بغض الامام ، وعدم السماح بعرض سيرته ومروره
اسمه على الألسنة نترك هذا يحكم الله فيه بحكمه متأدين بأدب الاسلام ، حيث
وجه رب العزة عباده في محكم الكتاب إلى نهج الصواب فقال مخاطبا صفوة خلقه
بقوله :

﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾

وانا لنورد في هذه النهاية بعضا من توجيهات الامام ، لتكون مسك الختام ،
وكوسيلة للنجاة وحافزا للهمم في السير قدما نحو مناهج العارفين ، والثبات على
نهج الصالحين نعرض أول ما نعرض له لوعظه رضى الله عنه لمن سأله الوعظ
 والتذكير ، فقال له في وضوح وكأنه رضى الله عنه يسرد واقع الناس في أعقاب
الزمن : (لا تكن ممن يرجو الآخرة بغير عمل ، ويرجى التوبة ، بطول الأمل ،
يقول في الدنيا بقول الزاهدين ، ويعمل فيها بعمل الراغبين ، ان أعطى منها لم
يشبع ، وان منع منها لم يقنع ، ينهى ولا ينتهى ، ويأمر بما لا يأتى ، يبالغ في
الموعظة ولا يتعظ ، يستعظم من معصية غيره ما يستقل أكثر منه ، فهو على الناس
طاعن ولنفسه مداهن ، اللهم مع الأغنياء أحب إليه من الذكر مع الفقراء) .

وكفى بذلك موعظة وتذكيرا وتشخيصا للداء ووصفا للدواء ، اليس هذا
الواقع المرير الذى يستدعى من اليقظ اللبيب أن يفتش وينقب في نفسه لينجو
بالاقلع عن الهنة ، ويستصلح من أمره بالتوبة ، فالتوبة تجبر الكسر ، وتمحو أثر
الزلة .

وقال أيضا - يصف واقع الناس جملة في دنياهم وما هم عليه من المفارقات
والاتجاهات نحو الأخذ باشعاع العلم والمعرفة والركون إلى التقليد دون أصالة في
الرأى واستنارة بالحكمة ، (الناس ثلاثة فعالم ربانى اى عارف بالله ملهم
موهوب ومتعلم على سبيل نجاة ، وهمج رعاع اتباع كل ناعق ، يميلون مع كل
ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق) .

رحم الله الامام ورضى عنه . . . لقد كان هذا الوصف الدقيق لمواقع الناس في عهده ، فكيف بالناس وقد تأخر بهم الزمن كثيرا عن زمنه واضحت المادة هي محور النشاط ، ودعامة الأمل ، حتى أصبح المتعلم الذى نعتة الإمام بأنه على سبيل نجاة لافكر له الا فى الحصول على المادة عن طريق العلم استبدت بفكره وطفئت على القيم عنده ، هجيره بناء مستقبله ، وكسب الوقت لتوفير المادة والمحرص على المؤهل الذى يوصله إلى تضخيم رصيده فيها ، انصرف إلى الثقافة الغربية يأخذها بأوضاعها وخبائثها ولو كانت على حساب دينه وأخلاقه الاسلامية الرفيعة ، فلئن كان فى الماضى وعهد الامام رضى الله عنه متعلم على سبيل نجاة ، فانه قد أضحى فى الحاضر وفى أعقاب الزمن على شفا جرف هار يتوقع له فيه الانهيار ثم يكون ممن خسر الدنيا والآخرة فلم يحصل فى دنياه على مبتغاه ، ولم يظفر فى آخرته بمنه ، وذلك هو الخسران المبين ، واذا كان هذا خطر المتعلم ، فما بالك بمنهج الرعاع اتباع كل ناعق الذين يميلون مع كل ريح انهم يرجعون اليوم ، من كانوا يصفقون له بالأمس ويفتدونه بالمهج على زعمهم ، انهم همج رعاع وحسبك بهذا الوصف بشاعة وشناعة .

ومن طريف توجيهاته رضى الله عنه ، وجليل ارشاداته : كتابه لعامله على مكة قثم بن العباس يقول له فيه :

أما بعد ، فأقم للناس الحج ، وذكرهم بأيام الله ، واجلس لهم العصرين ، فأفت المستفتى ، وعلم الجاهل ، ولا يكون لك إلى الناس سفير الا لسانك ، ولا تحجبن ذا حاجة عن لقائك ومرأهل مكة ألا يأخذوا من ساكن أجرا ، فان الله سبحانه يقول :

﴿ سواء العاكف فيه والباد ﴾

فالعاكف المقيم به ، والباد الذى يحج إليه ، من غير أهله وفقنا الله وإياكم لمحابه ، والسلام) .

ويستوقفنا في هذا التوجيه : أمره رضى الله عنه لأمير مكة أن يلزم أهل مكة بعدم أخذ أجر من ساكن ، وهو رأى في أن رباع مكة لا تملك ، يقابله العكس - بدليل قوله ﷺ عندما قيل له في دخول مكة هل تنزل في دارك غدا ؟ قال (وهل ترك لنا عقيل من دار) أى استولى عليها وباعها وتصرف فيها .

وحبذا لو أخذ من الحاج الأجرة على السكن ، مع الرعاية وحسن الصحبة والتعليم ، فإن الحاج في أمس الحاجة الى الارشاد والتوجيه ، وخاصة فيما يتصل بأعمال النسك ، بل وفي توجيهه أيضا إلى أن الحج ما هو الا مؤتمر إسلامي ، يجمع القاصي بالداني من أبناء الاسلام في خير البقاع ، ليشهدوا منافع لهم ، أخبر عن ذلك رب العزة . وذلك شأن العلماء ووظيفتهم ، فهم عليها أقدر بما وهبهم الله من علم ومعرفة وبصيرة ، وهم دون سواهم المعنيون بقوله تعالى :

﴿ واذا اخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه ﴾

فالبيان مطلوب منهم والكتان محرم محظور عليهم ، وفقنا الله جميعا الى السداد والرشاد .



مَنْ مَنَهِجَ الْعَارِفِينَ أَيْضًا "أَبُو حَازِمٍ وَالْخَلِيفَةُ سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ"

كم للسلف رضوان الله عليهم من مناهج كانوا بها على مفرق الطريق بين مناهج الناس ومسالكتهم في الحياة ، فغدوا أعلاما يهتدى الناس بهم في الدياجير ، ويترسومون طريقهم للزوم الجدد خشية الانزلاق والعتار . كان مبدؤهم الايمان بأقدار الله ، والرضاء بقسمة الله ، (وأعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك جفت الأقلام وطويت الصحف) بين يدي مثل بارز وبرهان ساطع لما المعت إلى هذه المقدمة ، هو شخصية العالم (ابي حازم سلمة بن دينار) من صفار التابعين رحمه الله ورضي عنه ، نسبر غورها ونستشف جلالها وجمالها وقوتها وروحانيتها ، في حوار مع الخليفة الأموي سليمان بن عبد الملك وفي عظته البالغة ، ووصيته له ، وقد مر الخليفة بالمدينة وسأل عن أحد أدرك أصحاب رسول الله ﷺ فقيل له : أبو حازم ، فأرسل في طلبه فلما مثل بين يديه ارتفع بمقامه ، ثم قال له مداعبا : يا أبا حازم ما هذا الجفاء ؟ فرد عليه أبو حازم على الفور : يا أمير المؤمنين وأى جفاء رأيت متى ؟ قال : أتاني وجوه أهل المدينة ولم تأتني ؟ وكأنه يرى لزاما على الناس جميعا أن يقوموا بازجاء التهاني للخليفة والتبريك بسلامة القدوم فقال ابو حازم : أعينك بالله أن تقول مالم يكن ، ما عرفتني قبل اليوم ولا أنا رأيتك - فكيف اذن يكون الجفاء ؟ فالتفت الخليفة إلى محمد بن شهاب الزهري وكان حاضرا وقال : أصاب الشيخ . رحم الله الخليفة سليمان ، لم يكن يعرض عن الحق إذ تبين ، بل اعترف بالخطأ ولم ير في ذلك غضاظة عليه وهو خليفة المسلمين ، ولا بدع أن يكون كذلك وقد رسم السبل إلى

هذا النهج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب حيث اعترف بالخطأ وهو على المنبر حينما اعترضته امرأة ترد عليه قوله فقال : أصابت امرأة وأخطأ عمر ، ثم وجه سليمان خطابه إلى أبي حازم مسترشدا قائلا : يا أبا حازم مالنا نكره الموت ؟ قال ابو حازم دون أية مجاملة في تقرير الحق والواقع : - لأنكم خربتم الآخرة وعمرتم الدنيا ، فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب . قال :- أصبت يا أبا حازم . ولم يكابر الخليفة اذ صدم بالواقع بل اذعن وصدق ، وتلك سجية أولى البصائر حينما تنكشف لهم الحقائق ، ويجهلون بالواقع المؤلم ، وقد قيل : الرجوع الى الحق فضيلة . قال الخليفة سليمان : فكيف القدم غدا على الله يا أبا حازم ؟ قال : اما المحسن فكالغائب يقدم على أهله ، وأما المسيء فكالأبق يقدم على مولاه . . فبكى الخليفة وقال : ليت شعري مالنا عند الله ؟ قال ابو حازم : اعرض عملك على كتاب الله . قال الخليفة : وفي اى مكان أجده ؟ قال ابو حازم - فى قوله تعالى :

﴿ ان الأبرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم ﴾

قال : فأين رحمة الله يا أبا حازم ؟ قال (ان رحمة الله قريب من المحسنين) قال سليمان : فأى عباد الله أكرم ؟ قال : أولو المروءة والنهى ، قال سليمان : فأى الأعمال أفضل : قال : أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال سليمان : فأى الدعاء أسمع : أى يسمعه الله ويحييه ، قال ابو حازم : دعاء المحسن إليه للمحسن .

قال سليمان : فأى الصدقة أفضل ؟ قال : للسائل البائس وجهد المقل ليس فيها من ولا أذى . قال سليمان : فأى القول اعدل . قال : قول الحق عند من تخافه أو ترجوه . قال : فأى المؤمنين أكيس ؟ قال : رجل انحط فى هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنيا غيره . قال سليمان : يا أبا حازم فما تقول فيما نحن فيه ؟ قال : يا أمير المؤمنين أو تعفينى ؟ توقف أبو حازم رحمه الله - لاخوفا من سطوة الخليفة ، أو تهربا من تقرير الواقع ، ولكن ورعا من أن يعرض لماض كان

فيه من الاخطاء ما يجب أن يترك الأمر فيه لله ، وتأدبا بأدب القرآن حيث يقول :

﴿ تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ﴾

فلم يعفه الخليفة من القول بل طلب إليه أن يقرر الواقع كنصيحة ليتجنب الخليفة الزلل مما لعله أن يكون قد انزلق اليه سلفه فقال أى الخليفة سليمان : لا أعفك ولكن نصيحة تلقىها إلى .

وكان من اتباع الخليفة من أحفظه قول أبى حازم ومصارحته لسيده بما يكره فتجههم لأبى حازم وقال له : كذبت - فالقمه أبو حازم حجرا ولم يعأ به بل أوضح له ان موقفه كعالم من حقه الآ يكتم ما علمه ويتغاضاه ، ان يقرر الحق ، وان شرقت به بعض النفوس ولم تهضمه - قال ابو حازم : إن الله أخذ ميثاق العلماء ليبيننه للناس ولا يكتُمونه ، واستمر الخليفة فى استرشاده وسؤاله ، قائلا : فكيف لنا أن نصلح يا أبا حازم ؟ قال : تدعون التصلف والعجب والتكبر على الناس ، وتقسكون بالمرءة وتقسمون بالسوية ، قال سليمان : كيف بالمأخذ أى مأخذ الأموال وجبايتها ؟ قال ابو حازم : تأخذه من حله ، وتضعه فى أهله ، قال سليمان : هل لك يا أبا حازم أن تصحبنا فتصيب منا ونصيب منك ؟ قال : أعوذ بالله . قال سليمان : ولم ذلك ؟ قال ابو حازم : أخشى أن أركن إليكم شيئا قليلا فيذيقنى الله ضعف الحياة وضعف الممات ، يشير إلى قول الله تبارك وتعالى مخاطبا رسوله ممتنا عليه ان ثبتته على الدين وعدم الركون إلى المشركين - قال تعالى :

﴿ ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا : اذا لأذقناك

ضعف الحياة وضعف الممات ﴾

أى أضعفنا لك العذاب فى الدنيا والآخرة - ولم يضطغن الخليفة سليمان على أبى حازم لهذا التعريض به بل استمر فى حديثه معه قائلا : ارفع إلينا حوائجك يا أبا حازم قال : تنجىنى من النار وتدخلنى الجنة . قال سليمان : ليس ذلك إلى . قال ابو حازم : فمالى إليك حاجة غيرها ، ثم التمس الخليفة من أبى حازم الدعاء

اذ قد لمس من صراحته وصدق لهجته انه من العارفين بالله الذين يستجيب الله دعاءهم ، ويشمل العباد بالرحمة ببركتهم ، قال : فأدع لى يا أبا حازم فقال : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخير الدنيا والآخرة وإن كان عدوك فخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى له • فقال سليمان : أوصنى يا أبا حازم ، قال : - سأوصيك وأوجز ، عظم ربك ونزهه أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك • ثم سلم ابو حازم ورجع إلى سبيله فبعث الخليفة فى أثره بمائة دينار وكتب إليه ان انفقها ولك عندى مثلها كثير ، فردها ابو حازم فى إباء وكتب اليه بقصة نبي الله موسى مع ابنتى شعيب وسقايته لهما ودعوة شعيب لموسى أن يطعم من طعامه ، فقال موسى : أخاف أن يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وإنا أهل بيت لا نبيع شيئا من ديننا بملء الأرض ذهباً ، وهذا هو بيت القصيد ، ثم قال ابو حازم فى كتابه للخليفة : إن كانت هذه المائة دينار عوضا لما حدثتك به فالميتة والدم ولحم الخنزير فى حال الاضطراب أحل من هذه ، وإن كان لحق فى بيت المال فى فيها نظر ، فان ساويت بيننا والا فليس لى فيها حاجة ، وردها عليه رحمه الله •

وإن أبا حازم لمثل رفيع فى زهد الصالحين ممن تأثروا بتربية هذا الدين ، وعلم فى العاملين ، فهل تحظى الأمة الاسلامية فى أعقاب الزمن بهذا الطراز من عباد الله الذين بهم وبأمانهم يستسقى الغمام فيسرع الغيث مدرارا أسرع من رد أكفّ الضراعة ، ويقسمون على الله فيصدق فيهم قول الصادق الأمين (ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره) ••••• اتنا لنأمل ذلك فالخير والخيرون فى هذه الأمة إلى يوم القيامة •

نقد أبي حازم للزهري

عرضنا لوعظ أبي حازم سلمة بن دينار للخليفة الأموي سليمان بن عبد الملك ومحاورة الخليفة لأبي حازم . ولقد كان رحمه الله ورضي عنه سيء الرأي في ولاية زمانه إما لهنات أخذها عليهم أولمالية نزع إليها ، كان ابراهيم دونها بمراحل ، أو لاجتهاد في الرأي دفعه اليه قرب عهده من الصدر الأول وما كان عليه أصحابه رضوان الله عليهم من نهج لا يدرك لهم فيه غبار ، ولم يكن نقد ابي حازم قاصرا على ولاية زمانه ، بل إنه يهاجم كل من جانب مسلكه حتى من العلماء بل عامة الناس ، لا حقدا عليهم ولكن لطلب الأمثل والأكمل والأفضل من المسالك في نظره ، وحسبه ان كان قدوته فيها خيار الأمة ، فلا بد اذن ان يحمل الناس جميعا على هذا الطريق ، بين يديّ كتاب منه الى عالم دهره وراوية عصره الامام المحدث محمد بن شهاب الزهري رحمه الله ، وحسبك بالزهري حجة في علمه وروايته لحديث رسول الله ﷺ ومثلا يحتذى به في خلقه ودينه ، ومع ذلك كان متهما لدى ابي حازم اذ لم يخطط خطته او يعتزل الدخول على السلطان كصنعه .

يقول ابو حازم في كتابه للامام الزهري رحمه الله جميعا : عافانا الله واياك ابا بكر من الفتن ورحمك من النار ، فقد اثقلتك نعم الله عليك بما اصح من بدنك وأطال من عمرك ، وبما علمت من حجج الله تعالى مما حملك من كتابه وفقهك في دينه وفهمك من سنة نبيه ﷺ انظر أي رجل تكون اذا وقفت بين يدي الله فسألك عن نعمه عليك كيف رعيته ، ولا تحسبن الله راضيا منك بالتغريز ، ولا قابلا

منك التقصير ، هيهات ليس كذلك اخذ على العلماء في كتابه اذ قال تعالى :

﴿ لتبيننه للناس ولا تكتمونه ﴾

اعلم أن ادنى ما ارتكبت ، واعظم ما احتقبت أن انست الظالم ، وسهلت له طريق الغى بدنوك حين ادنيت ، واجابتك حين دعيت ، فما اخلقك أن تسأل عما اردت باغضائك عن ظلم الظلمة ، إنك دنوت ممن لا يرد على احد حقاً ، ولا ترك باطلا حين ادناك ، واجبت من اراد التدليس بدعائه اياك حين دعاك ، جعلوك قطبا تدور رحى باطلهم عليك ، وجسرا يعبرون بك الى بلائهم وداعيا الى غيهم ، ويدخلون بك الشك على العلماء ، ويقتادون بك قلوب الجهال اليهم ، فلم تبلغ اخص وزرائهم ، ولا أقوى اعوانهم - الا دون ما بلغت من اصلاح فسادهم واختلاف الخاصة والعامة اليهم ، فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك ، وما اقل ما اعطوك من كثير ما أخذوا منك ، فانظر لنفسك فانه لا ينظر لها غيرك ، حاسبها حساب رجل مسؤول والسلام عليكم •

ونقل أن بعض ذوى السلطان بعث الى ابي حازم فلما غشى مجلسه التقى بالزهرى وغيره من العلماء عنده فسكت ساعة فقال له صاحب السلطان : تكلم يا أبا حازم • فقال: خير الأمراء من أحب العلماء وان شر العلماء من مالا الأمراء وانه كان فيما مضى اذا بعث ذوو السلطان الى العلماء لم يأتوه ، واذا اعطاهم لم يقبلوا منه ، واذا سأهم اى ترخيص فى امر من أمور الدين ليس فيه رخصة لم يرخصوا له ، وكان الامراء يأتون العلماء فى بيوتهم فيسألونهم فكان فى ذلك صلاح للامراء وصلاح للعلماء فلما رأى ذلك بعض الناس قالوا مالنا لا نطلب العلم حتى نكون مثل هؤلاء فطلبوا العلم وأتوا الامراء فحدثوهم ورخصوا لهم واعطوهم فقبلوا منهم ، فاجترأ الامراء على العلماء واجترأ العلماء على الامراء •

وقال الزهرى مرة لسلمان بن هشام : الا تسأل ابا حازم ما قال فى العلماء ؟ قال ابو حازم: وما عسيت ان اقول فى العلماء الا خيرا ، انى ادركت العلماء قد

استغنوا بعلمهم عن أهل الدنيا ولم يستغن أهل الدنيا بدنياتهم عن علمهم فلما رأوا ذلك قدموا بعلمهم الى أهل الدنيا ، ولم ينلهم أهل الدنيا من دنياتهم شيئا ثم اشار الى الزهرى رحمه الله جميعا وقال : ان هذا واصحابه ليسوا (علماء) وإنما هم (رواة) ٠٠ رحم الله اباحازم لقد كان أمة وحده اذا كان الزهرى والعلماء في عصره ليسوا في نظر أبى حازم علماء لأنهم دخلوا على السلطان وتعاونوا معه ولم يقفوا منه موقفا سلبيا كأبى حازم أو لأنهم لم يبلغوا بما يجب ان يكون عليه العلماء من التقشف والزهد في الدنيا والقناعة منها بالبلاغ وما يسد الرق كما جاء في كتاب أبى حازم للزهرى ايضا حيث كتب له بوصية أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى قائد الفتوحات الاسلامية في القادسية سعد بن أبى وقاص قائلا : فهلا اذ عرضت عليك فتننتها ذكرت أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه في كتابه الى سعد (اما بعد فأعرض عن زهرة ما انت فيه حتى تلقى الماضين الذين دفنوا في اسماهم لاصقة بطونهم بظهورهم ، ليس بينهم وبين الله حجاب) رحم الله اباحازم كيف به لو أدرك بعض حملة العلم في اعقاب الزمن ، وفتننتهم بالدنيا ومزاحمتهم فيها سواد الناس حتى لم يعد لعلمهم في نظر الأمة مقام ونعنى بالعلم : العلم الشرعى ميراث النبوة ولم يعد للعلماء اثر في التوجيه والتقويم والاخذ بالسفينة الى ساحل النجاة •

وكيف بأبى حازم رحمه الله لو أدرك ان طلب العلم في اعقاب الزمن اصبح للحصول على الرتبة والراتب ، ولحمل المؤهل الذى يوصل الى هذه الغاية ، ثم لا شئ بعد ذلك •

كيف بأبى حازم رحمه الله لو أدرك ان في طلبية العلم من يسف بعلمه ويتخذ منه اداة للتخييل وقلب الحق والتلاعب بالنصوص والمفاهيم فيبيح للناس الفوائد الربوية البنكية ويسقط الزكاة في عروض التجارة أو يبيح أمرا أجمع خيار الأمة في عصور الهداية على تحريره ، ليت شعري ماذا عسى أن يقول أو يصنع ابوحازم

في هذا الفريق من رواد الطريق وحملة مشاعل الهداية - اللهم سلم سلم •
سأل امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه أحد أصحابه قائلا : هل
تعرف ما يهدم الاسلام ؟ قال : لا ، فقال عمر رضى الله عنه : يهدمه زلة العالم •
نسأل الله العفو والعافية •



وَصِيَّةُ الْقَاضِي أَبِي يُونُسَ لِلرَّشِيدِ

كان الحديث الماضي عرضاً لمنهج أبي حازم سلمة بن دينار أحد صغار التابعين رحمه الله ، وقد كونا به فكرة عن السلف ممن تأثر بالتربية الاسلامية ونظرتهم الى الولاة ، والزهد في مناصبهم وديناهم ، والعزوف عن الدخول عليهم وصحبتهم خشية أن يكون عليهم من الله ترة لاعتقادهم أن الولاة في عهدهم قد جانبوا نهج الهدى فيما يأخذون ويعطون وفيما أحاطوا به أنفسهم من أبهة الملك ، بل فيما يحكمون به من الظلم والجور وجانبوا القسطاس المستقيم ، من أجل ذلك وقفوا منهم موقف السلب ، وجانبوهم ولم يقبلوا لهم صلة أو رفدا كما سبق ان عرضنا لذلك ، وأقرب عهدنا بها قول ابى حازم للخليفة سليمان بن عبدالمك حين طلب منه ان يصحبه فرد عليه ابوحازم في صراحة وابهاء : أخشى أن أركن اليكم شيئا قليلا فيزيدني الله ضعف الحياة وضعف المات ، ورد عليه رفده بقوله : (إن كانت هذه المائة دينار عوضا لما حدثت ، فالميتة والدم ولحم الخنزير في حال الاضطرار أحل من هذه ، وان كان لحق في بيت المال ، فان ساويت بيننا والا فليس لى فيها حاجة) كان هذا أسلوبهم واتجاههم من الولاة دون ان يستثيروا عليهم العواطف ، أو يخلعوا طاعتهم ، فهم أعرف الناس بما يجب للراعى نحو الرعية من السمع والطاعة الا أن يجدوا كفرا بواحاً أو يحملوا على معصية للخالق ، وثمة فريق من السلف والعلماء العاملين الموهوبين بعد هذه الطبقة السالفة طبقة ابى حازم وما بعدها وفي عهد الخلفاء العباسيين اختلفت نظرتهم تجاه الولاة ونظروا اليهم بمنظار غير منظار سلفهم ، وكان لهم نهج مغاير لما درج

عليه الأوائل فلم يروا بأسا او خدشا في دينهم او مسؤولية امام الله من تجاوزهم مع الولاة والاخذ معهم في دروب النصيحة وتوجيههم والجلوس اليهم بل وقبول مناصبهم والاستعانة برفدهم ، ولكل وجهة هو موليها يرمى الى السداد في انتهاجها ، وفي كل خير وبركة فلا عدل للسابق وقد دفعه ورعه ان يخطط خطة يعتقد فيها سلامة دينه وخلوصه من المسؤولية العظمى امام بارئه ، ولا عيب على اللاحق فيما جنح اليه من التعاون مع الولاة على البر والخير والاصابة من رفدهم بقدر ما هو مفروض لهم من بيت مال المسلمين الذى يهيمن عليه السلطان .

ونقدم لهذا الطراز من السلف القاضى ابا يوسف رحمه الله في وصيته للخليفة العباسى هارون الرشيد ، وقد رغب اليه الخليفة ان يضع كتابا في جباية الخراج وغيره من أموال الرعية ليسيّر طبق ما يرسمه فلا يشذ عنه أو يحكم رأيه فيجور فأجابه القاضى ابو يوسف برسالة نجتزى منها بمايلي :

(إن أمير المؤمنين أيده الله سألتني أن أضع له كتابا جامعاً يعمل به في جباية الخراج والعشور والصدقات والجوالى وغير ذلك مما يجب عليه النظر فيه والعمل به ، وانما اريد بذلك رفع الظلم عن رعيته ، والصلاح لامرهم وفق الله تعالى امير المؤمنين وسدده واعانه على ما تولى من ذلك .

يا أمير المؤمنين إن الله - ولله الحمد - قد قلّدك امرا عظيما ثوابه أعظم الثواب وعقابه أشد العقاب قلّدك أمر هذه الأمة فأصبحت وأمسيت وأنت تبني لخلق كثير قد استرعاك الله وأتمنك عليهم وابتلاك بهم ، وولاك امرهم ، وليس يلبث البنيان اذا أسس على غير التقوى ان يأتيه الله من القواعد فيهدمه على من بناه واعان عليه فلا تضيعن ما قلّدك الله من أمر هذه الأمة والرعية فان القوة في العمل باذن الله .

ولا تؤخر عمل اليوم الى غد ، فانك اذا فعلت ذلك اضعت ، إن الأجل دون الامل فبادر الاجل بالعمل فانه لا عمل بعد الأجل ، إن الرعاة مؤدون الى ربهم

ما يؤدى الراعى الى ربه ، فاقم الحق فيما ولاك الله وقلدك ولو ساعة من نهار فان
 اسعد الرعاة عند الله يوم القيامة راع سعدت به رعيته ، ولا تزغ فتزيع رعيته ،
 واياك والامر بالهوى والاخذ بالغضب واذا نظرت الى امرين أحدهما للأخرة
 والآخر للدنيا فاختر أمر الآخرة على الدنيا فان الآخرة تبقى والدنيا تبنى ، وكن
 من خشية الله على حذر ، واجعل الناس عندك فى أمر الله سواء - القريب
 والبعيد ولا تخف فى الله لومة لائم ، ولا تلق الله غدا وانت سالك سبيل
 المعتدين ، فان ديان يوم الدين إنما يدين العباد باعمالهم ولا يدينهم بمنازهم ، وإن
 الله سائلك عما انت فيه وعما عملت به ، فانظر الجواب فان عملت فائت فهو
 عليك غدا يقرأ فاذكر كشف قناعك فيما بينك وبين الله فى مجمع الاشهاد ، وانى
 اوصيك بحفظ ما استحفظك الله ورعاية ما استرعاك الله ، فانك الا تفعل تتوعد
 عليك سهولة الهدى وتتغنى رسومه ، فان الراعى المضيع يضمن ما هلك على يديه
 مما لو شاء رده عن اماكن الهلكة واذا اصلح كان اسعد من هنالك بذلك ، ووفاه
 الله اضعاف ما وفى له ، فاحذر ان تضيع رعيته فيستوفى رباها حقها منك
 ويضيعك أجرك بما أضعت ، وإن الله بمنه ورحمته جعل ولاية الامر خلفاء فى أرضه
 وجعل لهم نورا يضيء للرعية ما اظلم عليهم من الأمور فيما بينهم ، واضاءة نور
 ولاية الأمر : اقامة الحدود ، ورد الحقوق الى اهلها بالتثبت والأمر بالبين واحياء
 السنن التى سننها القوم الصالحون ، فان احياء السنن من الخير الذى يحيا ولا
 يموت ، وجور الراعى هلاك للرعية واستعانت به غير أهل الفقه والخير هلاك للعامة ،
 فاستتم ما آتاك الله من النعم بحسن مجاورتها والتمس الزيادة فيها بالشكر
 عليها ، وليس شئ أحب إلى الله من الاصلاح ولا أبغض إليه من الفساد ،
 والعمل بالمعاصى كفر بالنعم ، وما كفر قوم النعمة ثم لم ينزعوا الى التوبة الا
 سلبوا عزهم وسلط الله عليهم عدوهم ، وانى أسأل الله يا أمير المؤمنين الذى منَّ
 عليك بمعرفته فيما أولاك الآ يكلك فى شئ من أمرك الى نفسك ، وان يتولى منك ما
 تولى من أوليائه واحبابه فانه ولى ذلك والمرغوب اليه فيه) •

وإنها لنصيحة غالية ووصية من عالم واع أدى العهد الذى أخذه الله على العلماء فى التبيان وعدم الكتمان ، وأدى حق الوالى الواجب عليه بالنصح فى لين ورفق وتوجيه ودعوة بالحكمة الى النهج الراشد المسدد الذى يصل بالراعى والرعية معا الى خير وفلاح . فإين فى الناس من يسلك مناهج السلف ويترسم خطاهم فيما ذهبوا اليه من وسائل اصلاح الراعى والرعية ، وبذل النصح الغالى فيما لا يحمد فيه السكوت بل يعتبر تقصيراً وتفريطاً واخلاقاً بالأمانة الواجب اداؤها ، وخير الامانات علم مشاع فلا يكتم ، ونصيحة تبذل فتتير السبيل وتهدى الى الجادة ، وتبصر بمعالم الطريق ، وتذل وعورته ، وأين فى الناس فى اعقاب الزمن من تأثرت نفسيته بتربية الاسلام فأخذ بها فى مجتمعه وكان نجماً متألقاً يهتدى بمسلكه ؟



أحد العارفين يعظ المنصور في حبه

وصل هذا الحديث بما قبله فيما أخذنا النفس به من التنويع في التذكير وطرق أبواب من العلم والمعرفة يتقاضانا المزيد من أقوال السلف وتوجيه الصالحين ، لترسم بذلك أفضل سبيل للخلف اذا انتهجوه وساروا في دروبه كان لهم من الله السداد والبلاغ الى رضوانه والحظوة بدار كرامته الى جوار من أخذوا النفوس بالاعتداء والاهتداء بهم ممن يستمعون القول فيتبعون أحسنه

﴿ أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب ﴾

وإنا لنورد هنا تذكير أحد العارفين للخليفة العباسي ابي جعفر المنصور وقد قدم حاجا ، وكان من عاداته أن يخرج الى الطواف في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به أحد ، فاذا طلع الفجر واقيمت الصلاة صلى بالناس ٠٠ فخرج ذات ليلة وبينما هو يطوف اذ سمع رجلا عند الملتزم يدعو يقول : اللهم إني أشكو إليك ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع . فأسرع المنصور في مشيته حتى ملأ مسامعه من قوله ، ثم خرج فجلس ناحية من المسجد ، وارسل الى الرجل فدعاه وقال له : ما هذا الذي سمعتك تقوله من ظهور البغي والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع والظلم ، فوالله لقد حشوت مسامعي ما أمرضني وأقلقني ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إن أمنتني على نفسي أنبأتك بالامور من أصولها ، وإلا اقتصرت على نفسي ففيها لى شغل شاغل . فقال : انت آمن على نفسك . قال : يا أمير

المؤمنين الذى دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق واصلاح ما ظهر من البغى والفساد فى الارض أنت • فقال المنصور : ويحك وكيف يدخلنى الطمع والصفراء والبيضاء فى يدى ، والحلو والحامض فى قبضتى ؟ قال : وهل دخل أحدا من الطمع ما دخلك ؟ يا أمير المؤمنين إن الله تعالى استرعاك أمور المسلمين وأموالهم فإغفلت أمورهم ، واهتممت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر ، وأبوابا من الحديد ، وحجة معهم السلاح ثم سجنتم نفسك فيها منهم وبعثت عمالك فى جمع الأموال وجبايتها واتخذت وزراء واعوانا ظلمة ، إن نسيت لم تذكروك وإن ذكرت لم يعينوك ، وقويتهم على ظلم الناس بالأموال والكراع والسلاح ، وأمرت بالآء يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان ، نفر سميتهم ولم تأمر بإيصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير ، ولا أحد الا وله فى هذا المال حق فلما رآك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك وأثرتهم على رعيته وأمرت بالآء يجلبوا عنك ، تجبى الأموال ولا تقسمها قالوا : -

وهذا قد خان الله فمالنا لا نخونه وقد سخر لنا ، فآتمروا على ألا يصل إليك من علم اخبار الناس الا ما ارادوا والآء يخرج لك عامل فيخالف لهم أمرا الا اقصوه حتى تسقط منزلته ، ويصغر قدره ، فلما انتشر ذلك عنك وعنهم أعظمهم الناس وهابوهم ، وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والأموال ليتقوا بهم على ظلم رعيته ، ثم فعل ذلك ذوو القدوة والثروة من رعيته لينالوا ظلم من دونهم من الرعية ، فامتألت بلاد الله بالطمع بغيا وفساداً وصار هؤلاء القوم شركاء فى سلطانك وأنت غافل ، فان جاء حيل بينه وبين الدخول اليك ، وان أراد رفع صوته اليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر فى مظالمهم ، فان جاءك ذلك الرجل فبلغ بطانتك سألوا صاحب المظالم الآء يرفع مظلمته ، وان كانت للمتكلم به حرمة واجابة لم يمكنه مما يريد خوفا منهم ، فلا يزال المظلوم يختلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويعتل عليه فاذا جهد وصرخ بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا لغيره وانت تنظر

ولا تنكر ولا تغير ، فما بقاء الاسلام وأهله على هذا ؟ ولقد كانت بنو امية وكانت العرب لا ينتهى اليهم المظلوم الا رفعت ظلامته اليهم فينصف ، ولقد كان الرجل يأتى من اقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فيبتدرونه (مالك ، مالك) فيرفعون مظلمته الى سلطانهم فينتصف . ولقد كنت ياأمير المؤمنين أسافر إلى أرض الصين وبها ملك ، فقدمتها مرة وقد ذهب سمع ملكهم فجعل يبكى فقال له وزراؤه : - ما يبكيك لا بكت عيناك ؟ فقال : اما انى لست ابكى على المصيبة التى نزلت بى ، ولكن ابكى لمظلوم يصرخ بالباب فلا أسمع صوته . ثم قال :

اما ان كان قد ذهب سمعى فان بصرى لم يذهب ، نادوا فى الناس الا لا يلبس ثوبا أحمر الا مظلوم ، فكان يركب الفيل ويطوف طرفى النهار يرى أمن مظلوم فينصفه . . هذا ياأمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالمشركين ورقته على شح نفسه فى ملكه ، وانت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغلبك رأفتك بالمسلمين ورقتك على شح نفسك حتى تعظم رغبة الناس إليك ، يا أمير المؤمنين انك لا تجمع المال الا لواحد من ثلاثة : إن قلت اجمعه لولدى فقد أراك الله عبدا فى الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الأرض مال ، وما من مال الا ودونه يد شحيحة تحويه ، فما يزال الله يلطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه ، ولست الذى تعطى بل الله يعطى من يشاء ، وإن قلت اجمع المال لا شيد سلطانى فقد أراك الله عبدا فيمن كان قبلك ، ما أغنى عنهم ما جمعوا من الذهب والفضة وما اعدوا من الرجال والسلاح والكراع ، وما ضرك وولدك وأباك ما كنتم فيه من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أراد ، وإن قلت أجمع المال لطلب غاية هى أجسم من الغاية التى انت فيها فوالله ما فوق ما انت فيه الا منزلة لا تدرك الا بالعمل الصالح ، ياأمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعبتك باشد من القتل ؟ قال : لا ، قال : - فكيف تصنع بالملك الذى خولك الله وما انت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلود فى العذاب الأليم ، وهو الذى يرى منك ما عقد عليه

قلبك واضمرته جوارحك ، فماذا تقول اذا انتزع الملك الحق المبين ملك الدنيا من يدك ودعاك الى الحساب ، هل يغنى عنك عنده شيء مما كنت فيه وما شححت عليه من ملك الدنيا ؟ فبكى المنصور بكاء شديدا حتى نحب وارتفع ثم قال : ليتنى لم اخلق ولم اك شيئا ثم قال : للعارف بالله واعظه : كيف احتيالى فيما خولت فيه ولم أر من الناس إلا خائنا ؟ قال : يا أمير المؤمنين عليك بالأئمة الاعلام المرشدين • قال : ومن هم ؟ العلماء بعلمهم قال : فروا منى قال : هربوا منك مخافة أن تحملهم على ما ظهر من طريقتك من قبل عمالك ، ولكن افتح الباب وسهل الحجاب وانتصر للمظلوم من الظالم وخذ الشيء مما حل وطاب ، واقسم بالحق وأنا ضامن على أن من هرب منك أن يأتيك فيعاونك على صلاح أمرك ورعيتك فقال المنصور : - اللهم وفقنى أن أعمل بما قال هذا الرجل • وجاء المؤذنون فسلموا على الخليفة ، واقيمت الصلاة فخرج فصلى بالناس ، وطلب بعد ذلك الواعظ فلم يقفوا له على أثر ••

ترى هل كان ملكا من السوء هبط على الأرض لينير الطريق لأهل الأرض بعد أن ظهر فيها البغى وعم الفساد ، ف ضرب بوعظه أروع الأمثال ورسم طريق الهدى ومنهج السداد وحذر وانذر وخوف بالله حتى غدا من كانت ترتعد الفرائص منه هيبة لسلطانه وخشية من سطوته غدا وكأنه السليم يتململ من وقع ما داخله من السم ؟ ولم يكن فى الواقع غير تأثير الوعظ لا خلاص الواعظ ، ورقة قلب الموعوظ وقته رهبة المقام بين يدي الملك العلام ومناقشة الحساب :

﴿ يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون ﴾ ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم ﴾ •

تأثر بعض العارفين بعظان القرآن^(١)

الحديث عندما يصدر من القلب تتلقاه القلوب وتتأثر به ويكون له أى الحديث فعالية الترياق فى الجسد المعلول ، بمعنى أن يصح به ويشفى من علته .
وعلى العكس عندما يكون مصدر الحديث اللسان فقط ، فهو لا يتجاوز الآذان ، ولا يكون له من الأثر الطيب ما ينفع علة ويشفى غليلا .
لقد كان فى السلف رضوان الله عليهم من تملكه العبرة اذا أخذ فى الوعظ ، فتأثر الجاهير ببكائه ، كما تأثر بوعظه ، وتقبل على الله فى توبة صادقة ، يكون بها غسل الخطايا ، واستصلاح الفارط مما كان منهم فى فترة غفلة من نزوات وشطحات . روى أن بعضهم قال لرجل : - اقرأ أى شئ من القرآن فقرأ الرجل قول الله تبارك وتعالى :

﴿ وانذرهم يوم الأزفة اذ القلوب لى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ﴾

فقطع عليه قراءته ليعلق على الآية وكان من تعليقه : (كيف يكون للظالمين حميم أو شفيع والطالب لهم رب العالمين انك والله لو رأيت الظالمين وأهل المعاصي يساقون فى السلاسل والاغلال الى الحميم حفاة عراة مسودة وجوههم ، ينادون واسلاماه ماذا حل بنا ؟ وهم بين باك دما بعد انقطاع الدموع وبين صارخ طائر القلب ، والله لو رأيتهم على ذلك لرأيت منظرا لا يقوم له بصرك ولا يشبث له قدمك ، ولا يستقر لفظاعة هوله على قرار قدمك) ثم بكى تأثرا بما قال ، وكان بين

المجموعة شاب قد زلت به القدم ، فقال : - أكل هذا في القيامة ؟ قال له : نعم والله يا ابن أخى وما هو أكبر من ذلك ، لقد بلغنى انهم يصرخون في النار حتى تنقطع أصواتهم فلا يبقى منها الا كهينة الأنين من المدنف • فتأثر الشاب غاية التأثير ، وندم على ما فرط منه ، ثم بكى واستقبل القبلة واخذ يدعو في حرارة قائلاً : اللهم إني أستقبلك في يومى هذا بتوبة لك لا يخالطها رياء لغيرك ، اللهم فاقبلنى على ما كان منى ، واعف عما تقدم من عملى واقلنى عثرتى ، وارحمى ومن حضرنى وتفضل علينا بجودك يا أرحم الرحمين ، اليك انبت بجميع جوارحى صادقاً بذلك قلبى ، فالويل لى إن لم تقبلنى •• ثم سقط مغشياً عليه فحمل من بين القوم صريعاً ليكون عليه ويدعون له • ذلك هو أثر الكلمة اذا صدرت من القلب ، وأثر الموعظة اذا كان الواعظ مخلصاً في توجيهها ، مؤمناً بواقعها آخذاً نفسه بالتربية على مناهجها • ترى لو كان بين المجموعة الاسلامية في أقطار الدنيا موجهون ومرشدون على نمط الواعظ آنف الذكر ، كم تكسب الأمة من حشد بالمنتفعين بالوعظ ، المتأثرين بتربيته ، المستقيمين على نهجه ؟ اذن لصلحت الدنيا ، وتغلب الخير على الشر ، وانزوى الباطل بحيث لا يقبل عليه الا من سبق عليه الكتاب بان يكون من القاوين •

لقد نعت بعضهم ذلك الطراز من الواعظين في سالف العهد ، وسابق الزمان فقال : إن منهم من اذا أخذ في وعظه غدا وكأنه رجل مذعور يخيفك امره ، وكان بعضهم اى الوعاظ اذا اراد الوعظ قال : هات جونة المسك والترياق المجرب - يعنى القرآن - فلا يزال يقرأ ويدعو ويبكى حتى ينصرف من مكانه : اولئكم البرة الاخيار الذين كان لهم السهم الوافر في إنارة السبيل أمام السالكين فقطعوا بتربيتهم المفاوز في أمن من المخاوف ومنجاة عن المآخذ والحصيلة الآ يركن المرء الى الغفلة ، وان يكون واكف العبرة كلما مرت به المواعظ في مختلف دروبها ، سواء ما كان منها بالوعيد من مصير الظالمين ، وعاقبة الهالكين أو كان بالتفكير في الذنوب وعاقبتها ، وما تجره على المذنب في دنياه وعقباه من المأسى

والمنغصات وتقلبات الأحوال ، أو ما كان وراء ذلك في القيامة والحشر والنشور
ومناقشة الحساب ونزول الجزاء وما الى ذلك مما يتجافى بالمرء عن الغفلة ، وجعله
مرهفا ، واكف العبرة ولقد وصف الله واقع الغافلين بما يجب أن يتفتح له وعى
الراشدين • فقال تعالى :

﴿ ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون
بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها اولئك
كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون ﴾

نسأل الله التوفيق والهداية الى أقوم سبيل •



نُأثر بعض العارفين بعِظان القرآن^(٢)

في دروب العارفين وبين مناهجهم ومذاهبهم ، نجد العجب العجائب ، وكأنهم بين من عاش على الغبراء في منجاة عماهم فيه من متع وزخارف وبهجة ومتارف ، يشاركون الناس في كسب العيش من عمل اليد لئلا يكونوا عالة على الغير ، وينزلون عنهم في اخباتهم وتوجههم الى الله وأخذ العظة من كتابه والتأثر بوعيده ، وكان أحدهم اذ تتلى عليه آية من كتاب الله أو يستمع الى وعظ واعظ يذكره بالله ، يتململ تملل اللديغ من الألم والحرقه ولا يدرى من حوله وقع ما نزل به .

نزل بعض المسافرين على رجل من العارفين مغمور في بعض الاحياء في خص له (واصل الخص البيت من القصب ولعله ما يسمى بالعشة) فاستأذنوا عليه ودخلوا فاذا به يعمل خرصا له فقرأ عليه بعض المسافرين قول الله تبارك وتعالى :

﴿ اذ الاغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون ﴾

فشهق العارف شهقة فاذا هو قد يبس مغشيا عليه - فتركوه لحاله .
ثم انطلقوا الى آخر ، واستأذنوا عليه فقال : ادخلوا إن لم تشغلونا عن ربنا ، فدخلوا فاذا هو جالس في مصلاه فقرأ عليه أحدهم :

﴿ ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد ﴾

فشهق العارف شهقة وبدر الدم من منخره ، ومازال هذا النفر يتابعون الدخول على العارفين واحدا أثر الآخر ، يقرأون عليهم القرآن وينظرون اثر ذلك في نفوسهم حتى دخلوا على سبعة من العارفين كلهم يصنع صنيع صاحبه ، أى عندما يسمع القرآن وآيات الوعيد او الوعد يشهق شهقة ثم يخر مغشيا عليه تأثرا بكتاب الله واتعاظا بوعيده واملا فى وعد الله لعباده الاوابين اليه المقيمين على طاعته ، وانه لنهج سديد رشيد يوصل الى أكرم غاية من رضوان الله وعظيم جزائه ، وان من اغراض نزول القرآن بل من ابرزها التدبر والتذكر كما قال تعالى :

﴿ كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب ﴾

وعلى العكس هجر القرآن .. كما قال تعالى :

﴿ وقال الرسول يارب إن قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا ﴾ .

جاء فى معانى الهجر : هجر تدبره وتفهمه ومعرفة ما اراد المتكلم منه . اما الشهقة عند سماعه شهقة التأثر والخوف من الله ووعيده ، فللعلامة ابن القيم رحمه الله بسط عنها لم يعد فيه الواقع . يقول رحمه الله : الشهقة التى تعرض لسماع القرآن أو غيره من المواعظ لها أسباب أحدها : أن يلوح له أى للسامع عند السماع درجة ليست له فيرتاح اليها ويتمنى بلوغها فتحدث له الشهقة . فهذه شهقة شوق .. ثانيها : أن يلوح له ذنب ارتكبه فيشهق خوفا وحزنا على نفسه وهذه شهقة خشية .. وثالثها : أن يلوح له نقص فى نفسه لا يقدر على دفعه عنه فيشهق شهقة حزن الى اخر ما عرض له مما يصور الباعث على الشهقة عندما تعرض للمرء لتأثر القلب بأى سبب من الأسباب التى كشف عنها ابن القيم رحمه الله وتلك درجة لا يبلغها الا الافذاذ من عباد الله ، الذين اتصلت قلوبهم بالله ووظفوا جوارحهم فى طاعة الله واقبلوا عليه واعرضوا عن كل أحد سواه ،

كما قال تعالى في وصفهم :

﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ﴾ الآية ٠٠

وقال تعالى :

﴿ والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً ﴾

قال بعض المفسرين : - أى إذا وعظوا بالقرآن لم يقعوا عليه صماً لم يسمعه وعمياناً لم يبصروه ولكنهم سمعوا وابصروا وايقنوا به .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : لم يكونوا عليها صماً وعمياناً بل كانوا خاشعين خائفين ، فالموعظة للعارفين وخاصة بآيات الله تبلغ منهم الشفافة ويتأثرون بها مالا يتأثر به غيرهم من سواد الناس أولئك ممن يستمطر بهم الغيث وتستنزل الرحمات الا ليت لنا منهم الكثرة لتقوم على الناس بهم الحجة فانما خلق الله الخلق لعبادته والتفرغ اليه والاقبال على طاعته وقطع الصوارف والشواغل عنه وخاصة شواغل وصوارف المادة التى اضحت الشغل الشاغل عن العبادة للمعبود سبحانه الذى له خزائن السموات والأرض كما قال تعالى :

﴿ وان من شيء الا عندنا خزائنه ﴾

علق بعض المفسرين على هذه الآية بقوله : يتضمن ذلك ان كل شيء لا يطلب الا ممن عنده خزائنه ومفاتيح تلك الخزائن بيديه وإن طلبه من غيره طلب من ليس عنده ولا يقدر عليه . وفى قوله تعالى :

﴿ وان الى ربك المنتهى ﴾

يتضمن أن كل مراد ان لم يرد لأجله ويتصل به والا فهو مضمحل منقطع فانه ليس المنتهى ، وليس المنتهى الا الى الذى انتهت اليه الأمور كلها ، فهو غاية

كل مطلوب ، وكل محبوب لا يجب لأجله فحبه عناء وعذاب ، وكل عمل لا يراد لأجله فهو ضائع وباطل ، وكل قلب لا يصل اليه فهو محبوب عن سعادته وفلاحه فاجتمع مايراد منه في قوله تعالى :

﴿ وان من شيء الا عندنا خزائنه ﴾

واجتمع مايراد له كله في قوله تعالى :

﴿ وان الى ربك المنتهى ﴾

فليس وراءه سبحانه غاية تطلب وليس دونه غاية المنتهى ، ومن ثم كان سبيل العارفين هو السبيل القويم الذى يجب اليه المصير لكل من عاش على الغبراء الى أمد محدد ينتهى بانتهاء الأجل

﴿ كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ﴾

ومهما طال هذا الأمد فإن المصير الى الله هو غاية كل حى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفائن مت فهم الخالدون) •

وإن متع الدنيا وشهواتها وبريق المادة فيها لا يقف عند حد ، فمن فطم النفس عن شهواتها ، وعلق أمله فى الله فى كل مرغوب ومطلوب وانصرف عن الشواغل عنه فقد سار على الدرب ، وكل من سار على الدرب وصل • فان لم يبلغ شأوا العارفين ويدرك سبقهم فله الخطوة إن سار على دربهم وانتهج بعض مناهجهم •

الفصل الخامس

اتجاهات إسلامية

- المستقبل للإسلام .
- الإسلام ، قول وعمل واعتقاد .
- الإسلام نظام متكامل .
- الإسلام دين السلام .
- الإسلام دين العقل .
- طابع الإسلام ، رفع الحرج عنه لأمة .
- إقامة الحُرور ، صمام الأمان .
- شرطان لكسب معركة المصير .
- من الواقع الإسلامي .
- حقوق الإنسان .
- مهمة الداعية .
- عيدي مقيم وعيد الناس منصرف .
- إن من البيان لسحراً .
- وصية الإمام جعفر الصادق لابنه .
- النزعة القومية .
- الاعتداد بالنفس بين الحظر والإباحة .
- الجدال عن المبطلين .
- ليلة النصف من شعبان .
- في رهاب رمضان .
- في دروب الموعظة .
- أثر تربية المسجد .
- الإحسان تتسع فيه الأبعاد .

المستقبل للإسلام

المستقبل للإسلام ، ولم لا يكون المستقبل للإسلام ؟ وهو الدين الذى تكفل الله بحفظه ، على مرور الأزمان ، ورضيه لعباده ، وجعله مهيمنا على سائر الأديان ، كما قال تعالى :

﴿ هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، ولو كره المشركون ﴾ •

ولئن غشيته غواشى الباطل ، واكتنف المسلمين فى أعقاب الزمن ضروب من الفتن ، فإن العاقبة للمتقين ، وإن حزب الله هم الغالبون •

أبرز برهان على ذلك ، أن الاسلام قد ابتلى فى سابق عهده ، بثلاث طوائف من خصومه ، كانت حربا عليه ، تكيد له ، وتربص به الدوائر ، وتضع فى سبيل إشرطقه العراقيل ، لتصد الناس عن الأخذ به ، المشركون فى مكة واليهود والمنافقون فى المدينة ، واضمحل كل كيد دبروه له :

﴿ وقل جاء الحق وزهق الباطل ، ان الباطل كان زهوقا ﴾

أما المشركون فقد دانوا لدولة الاسلام ، بعد فتح مكة ، وتحطيم الأصنام ، واذلال آلهة الشرك من الأوثان والأحجار ، وكل معبود من دون الله •

وأما اليهود ، فقد انتهى أمرهم ، إلى شر ما ينتهى إليه أمر صاحب فتنة ، محارب لله ورسوله ، انتهى أمرهم إلى الطرد ، والابعاد عن عاصمة الاسلام ،

والقتل والقضاء على البعض الآخر قضاء مبرما بحيث لم تعد تسمع له نامة ، ومن أجل ذلك ، فهم متورون حاقدون على الاسلام وأهله ، يريدون القضاء على العرب جميعا ، الذين نصروا الاسلام ، وأعز الله بهم الدين ، ويريد الخلف من اليهود في أعقاب الزمن أن يثأروا من الاسلام ويستولوا على ديار المسلمين ، كما صرح بذلك موسى ديان ، في إحدى تصريحاته قائلا : لقد استولينا على أورشليم القدس ، ونحن في طريقنا إلى يثرب ، وبابل • إن الأغراض التعسفية لليهود في بلاد العرب ، وإعادة ما كان لاسلافهم من مقاعد ومساكن بجوار المدينة ، عاصمة الاسلام الأولى ، حلم معسول ، يداعب كل فرد منهم ، يذكر بعض الكتاب الاسلاميين ، أن الملك عبدالعزيز رحمه الله ، عندما اجتمع مع الرئيس الأمريكي روزفلت ، عرض عليه ان يمنح اليهود بعض الأراضي المحيطة بالمدينة حيث كان يسكن جماعة خيبر ، وقينقاع ، وذلك مقابل مبلغ من ملايين الذهب ، وراع روزفلت أن يزأر الملك عبدالعزيز في وجهه زئير الأسد مما اضطره إلى التراجع ، والاعتذار ، وعلى ذكر خيبر وقينقاع ، سوف تأتي بعرض لقصة اليهود ، مع رسول الهدى ﷺ ، وكيف كانوا حربا عليه ، ينقضون عهده ، ويظهرون الشائنة به ، ويتربصون به الدوائر ، ويكيدون له ، ولدينه ، الأمر الذي اضطره بعد اذن الله له أن يقاتلهم ويخرجهم من جواره •

لقد صالح رسول الهدى ﷺ اليهود بالمدينة ، على ألا يحاربوه ، ولا يوالوا عليه عدوه ، وهم على كفرهم آمنون على دمائهم ، وأموالهم ، وبعد وقعة بدر ، وانتصار المسلمين فيها ، أخذ بنو قينقاع ، تبذر منهم بوادر السوء ، ويتحرشون بالمسلمين ، وأظهروا البغى والحسد ، ونقضوا عهد رسول الله ﷺ فحاصروهم أشد الحصار ، وقذف الله في قلوبهم الرعب ، فنزلوا على حكم رسول الله ﷺ ، في رقابهم وأموالهم ونسائهم وذريتهم ، وبعد أن هم بهم الح عليه عبدالله بن ابي ابن سلول ، وكانوا حلفاءه في العفو عنهم ، ففعل ﷺ وأمرهم أن يخرجوا من جواره ، بالمدينة ، وكانوا أول من حارب المسلمين من اليهود •

وأما يهود بنى النضير ، فقد خرج إليهم رسول الله ﷺ ، فى نفر من أصحابه يستعينهم فى دية قتيلين ، فوعدوا خيرا ، ثم دبروا حيلة لاغتياله ، وذلك نقض للعهد الذى بينهم وبين الرسول ، وكان الوحي إلى الرسول من السماء أسرع من تنفيذ خطتهم الاجرامية ، فنهض سريعا إلى المدينة ، وتبعه أصحابه ، ثم بعث رسول الله ﷺ إلى اليهود يطلب منهم أن يخرجوا من جواره ، فامتنعوا ، فسار إليهم رسول الله ﷺ وحاصره ، وقطع وحرق فى نخيلهم ، فنزلوا على حكمه ، فأمر أن يخرجوا بنفوسهم وذرائعهم ، وأن لهم ما حملت الإبل إلا السلاح ، واستولى المسلمون على أرضهم ، وأنزل الله سبحانه سورة الحشر فى قصتهم ، درسا يتلى فى القرآن إلى الأبد ، يذكر بمخازى اليهود ، ونقضهم للعهود .

وأما يهود بنى قريظة ، فقد كانوا أشد اليهود عداوة لرسول الله ﷺ ، ولذلك أصابهم مالم يصب أحدا من اخوانهم ، بنى قينقاع وبنى النضير .

لقد انتهزوا تحزب الأحزاب من قريش ، وغيرها ، على رسول الله ﷺ ، وأظهروا سبه والعداوة له ونقضوا عهده ، ولما انصرف الرسول من غزوة الأحزاب إلى المدينة ، ولم يكن إلا أن وضع السلاح عنه ، جاءه جبريل ، وقال : - أوضعت السلاح والله ان الملائكة لم تضع أسلحتها ، فانفض بمن معك إلى بنى قريظة ، فإننى سائر أمامك أزلزل حصونهم ، وأقذف فى قلوبهم . فخرج إليهم رسول الله ﷺ ، ونازل حصونهم ، وحاصره خمسا وعشرين ليلة ، ثم نزلوا على حكم رسول الله ﷺ ، فحكم فيهم سعد بن معاذ رضى الله عنه ، فقال سعد : - انى أحكم أن يقتل الرجال وتسبى الذرية وتقسم الأموال فقال له رسول الله ﷺ : (لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات) وأمر رسول الله ﷺ بقتل كل من بلغ الحلم من الرجال فحفر لهم خنادق فى سوق المدينة ، وضربت أعناقهم ، ويطول بنا البحث ، لو عرضنا لغزوة خيبر ، الا أننا نلعم إليها الماعا ، فلقد نكثوا عهد الرسول الكريم ، فقاتلهم ، وغلب على الزرع والنخل والأرض ، وأراد أن يجليهم عنها ، ثم اقتنع بفكرتهم ، فى أنهم يصلحون

الأرض ، ويقومون عليها ، فأعطاهم إياها ، على أن يكون لهم الشطر من كل
زرع ، ومن كل ثمر ، ما بدا لرسول الله أن يقَرَّهم فيها ، تلك هي عاقبة
الغادرين ، الناكثين للعهد ، لم يكن قتالهم تجنباً عليهم ، أو إخراجهم من جوار
الرسول في المدينة ، للتوسع في أرضهم ، وإنما كان قصاصاً عادلاً وشرعة أنزلها
رب العزة ، قائمة إلى قيام الساعة ، فمنازلتهم اليوم فريضة ، ووصل للحاضر
بالماضى ، فاليهود إلى أبد الدهر ، أشدَّ عداوة للمؤمنين ، وحسبنا برهاناً على
ذلك ، قول رب العزة :

﴿ لتجدن أشدَّ الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين
أشركوا ﴾ .



الإسلام : قول وعمل واعتقاد

كل دعوى لا يقام البرهان على صحتها ، فهي زعم باطل ، وخداع للنفس والغير ، لا يلبث أن ينكشف ، ولذا قيل في تعريف الايمان ، ليرتفع عن الزعم الباطل : - إنه قول باللسان ، وعمل بالأركان ، واعتقاد بالجنان ، يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان ، وجاء في الأثر ما يوجه هذا التعريف ، ويجعل الأخذ به بعين الاعتبار أمرا لا مندوحة عنه (ليس الايمان بالتمنى ولا بالتحلى ، ولكن ما وقر في القلب ، وصدقه العمل) والعمل برهان على الايقان ، لكل اتجاه تتسابق اليه الخطى ، وكل كسب يحرز به العبد ، رصيда للعقبى ، ولقد نفى الله الايمان عن من زعمه من الأعراب ، دون أن يكون له واقع في نفسه ، وحقيقة تدفعه إلى العمل ، تأييدا لزعمه ، وقال تعالى :

﴿ قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل

الايمان في قلوبكم ﴾

فمجرد دعوى الايمان ، دون انقياد إلى العمل ، بوحى الايمان ، والاطمئنان إليه ، والاخلاص فيه ، هو كما أسلفنا القول زعم باطل ، وخداع للنفس ، يوهمها أنها قد ارتفعت إلى ما يوجب لها النجاة وإن لم تأخذ بوسائل النجاة ، وهو أيضا خداع للغير ، حيث كان يدفع عن صاحبه القتل ، والسبى ، ويوجب له عصمة الدم والمال ، على اعتبار أنه دخل حظيرة الاسلام .

نسوق هذه المقدمة ، بين يدي الآية الكريمة

﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴾

حيث نفى الله فيها حقيقة الايمان ، عن كل من ينتحله ، مجرد دعوى ، دون اذعان نفسى كامل شامل ، يترجم عن هذا الاذعان •

أولا تحكيم الرسول ﷺ في كل خلاف يطرأ أو نزاع يستشرى ، يتطلب الفصل ، •

ثانيا : الانقياد الفعلى للحكم ، وتنفيذه عن رضى واقتناع بأنه الحكم المسدد الراشد ، البعيد عن هوى النفس ، والميل عن الحق ، واذن فليس المحافظة على أحكام الدين ، والتزاماته الظاهرة ، وليس دعوى الايمان بالله ورسوله ، وحضور الصلوات فى الجماعة ، والجهاد تحت راية الاسلام ، ليس ذلك بالذى يعبر عن حقيقة الايمان ، أو يعطى الصورة الواضحة ، عن مدى تعمق الايمان ، واشراق القلوب به ، بل وراء ذلك ، الاذعان النفسى ، الذى يقم على الثالث آنف الذكر ويكون هذا الثالث ، أعظم برهان عليه ، وأصدق ما يترجم عنه - ولقد كان المنافقون على عصر التنزيل ، يتفيتون ظلال الاسلام ، ويحضرون مجالس الرسول الكريم ، ويشهدون الجمع والجماعات ، وينضمون إلى صفوف المجاهدين ، حين لم يجدوا مناصا عن ذلك ، غير أن بشاشة الايمان ، لم تخالط قلوبهم ، فكان ما يؤدونه من شعائر مجرد التقية ، فلم ينفعهم ذلك ، ووصف الله واقعهم بقوله :

﴿ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ، وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يرأءون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ﴾

ووصف مصيرهم فى الآخرة بقوله :

﴿ ان المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا ﴾

وكذلك كل من قام به هذا الوصف ، أى النفاق فى أعقاب الزمن ، فزعم

الايان ، ولم يؤيد القول - بالعمل ، ولم يلتزم ما يفرضه الايمان من التزامات ، أبرزها الكفر بالطاغوت ومجانبة دروبه ، والايان بمحمد ﷺ ، ايانا واقعيا ، وتقديم دينه وشرعه وحكمه ، على كل تشريع أو حكم ولم يخالف هوى النفس ونزعاتها .

كما قال ﷺ (لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به) بل يجب ألا يقع في النفس حرج ، أو امتعاض ، لقضاء قضى به الرسول ﷺ ، أو حكم قرره ، ذلك لأن الله تعالى ، عصمه عن الخطأ في الحكم ، فلا يحكم إلا بالحق ، ولا يقضى إلا بما يريه الله أنه الصواب عن طريق الوحي كما قال تعالى :

﴿ وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ﴾

ومع أنه ﷺ مؤيد بالوحي ، الا أن أحكامه ، لم تكن الا بحسب الظاهر ، والله يتولى السرائر ، صح عنه ﷺ أنه قال (إنما أنا بشر وانكم تختصمون إليَّ فلعل بعضكم يكون الحن بحجته من بعض ، فمن قضيت له بحق مسلم ، فانما هي قطعة من النار ، فليأخذها أو ليركها) وفي ذلك إيماء إلى أن حكم الحاكم ، لا يغير الحقيقة أما حين يكون أمره ﷺ ، أو رأيه فيما يتصل بأمر الدنيا ، فلا يكون ثمة عصمة ، وقد أعلن بذلك ﷺ أصحابه ، لئلا يخلطوا بين الرأي والوحي ، فقال (إنما أنا بشر وان الظن يخطيء ويصيب ولكن ما قلت لكم قال الله فلن أكذب على الله) .

وفي الآية الكريمة أى قوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون) الآية فيها الايماء إلى ابطال القياس مع وجود النص ، فلا يعارض النص ، ولا يخصص بالقياس ، فمن بلغه الحديث الصحيح ، ورده بمخالفة قياسه ، لم يكن مطيعا للرسول ، ولا ممن أذعن الاذعان النفسى الكامل ، الذى يبرهن عن صحة الايمان ، وصدق الله اذ يقول :

﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا

يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾ .

الإسلام نظام متكامل

لقد اختلفت نظرة الخلف للإسلام ، عن نظرة سلفهم الكرام ، إذ كانوا يفهمون ، أى السلف عن الاسلام ، أنه منهج للحياة ، بمعنى أنه يجب أن يكون المهيمن ، على كل تصرفات المسلم ، وشعوره ، ونزعاته ، وأفكاره ، وانفعالاته ، واتزانته ، وفي عسره ويسره ، ومنشطه ومكرهه ، تمشياً مع ما جاء به الاسلام ، ولا يكون له الخيرة من أمره بعد أن يقول الاسلام كلمته ، فى أى موضوع يتصل بحياة الانسان ، ذلك لأن الاسلام ، كما يقول أحد العلماء ، عن فهم السلف الاسلام الذى فهمه الرسول ﷺ ، وفهمه عنه أصحابه واتباعه : - هو اسلام النفس لله ، هو أن يكون كيان المسلم ، متوجهاً إلى الله ، هو أن تكون أفكار الانسان ومشاعره ، وسلوكه ، العملى ، محكوماً بالدستور الذى أنزله الله .

إن الاسلام نظام متكامل ، فكما يشمل العبادات ، يشمل المعاملات ، وسياسة المال والحكم ، والحرب ، والسلم ، وينظم العلاقات ، بين المجموع ، ويقيم عدالة اجتماعية ، تحفظ التوازن ، فى الأمة ، وصدق الله اذ يقول :

﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ﴾

نقل المحافظ ابن كثير رحمه الله قول الصحابى الجليل ، عبدالله بن مسعود رضى الله عنه حيث يقول : (قد سن لنا فى هذا القرآن علم كل شيء) ثم علق أى ابن كثير بقوله : - إن القرآن شمل كل علم نافع ، من خبر ما سبق وعلم ما

سيأتي ، وكل حلال وحرام ، وما الناس محتاجون إليه ، في أمر دنياهم ودينهم ،
ومعاشهم وسعادتهم •

أى ومن أجل ذلك ، كان الاسلام الذى اختصه الله بكتابه القرآن ، منهج
حياة للبشر ، لا يصح العدول عنه إلى غيره ، ويتحتم على المسلم ، العمل من
أجله ، تلك هى نظرة سلف الأمة للاسلام ، أما نظرة الخلف ، فتختلف كثيرا
عن نظرة السلف ، انها نظرة سطحية ، يترجم عنها مذاهبهم ، واتجاهاتهم ، وفى
نظرهم أن المرء يمكنه أن يكون مسلما بمجرد الانتساب للاسلام ، أو أن تكون
عواطفه طيبة ، نحو الاسلام ، ولو لم يلتزم شعائر الاسلام ، أو يكون الاسلام فى
نظر بعضهم مظهرا فقط ، وطقوسا دينية ، لا أقل ولا أكثر يمثلها أداء الصلوات ،
الاكتثار من الابتهالات ، فى وضع صورى كتقليد متوارث لكل من وجد فى بيئة
اسلامية ، اما أن يكون الاسلام منهجا للحياة ، يتقيد به المسلم ، ويسير طبق ما
يرسمه ، من مناهج ، فى كل مجاله ، فقد اسقطه هذا البعض من حسابه ، يقول
بعض العلماء ، فى وصف واقع أصحاب ، هذه النظرة عن الاسلام :- لقد بلغ
الانحراف فى المجتمع الاسلامى ، أقصى مدى ، حيث وجدت فيه الأفكار
الغريبة ، التى تقول ما للدين ونظام المجتمع ، ما للدين والاقتصاد ، ما للدين
والمرأة ، وبالاختصار ما للدين والواقع الذى يعيشه البشر على الأرض • ويقول
البعض :- انا مسلم مادمت أصلى وأصوم ، ولكن لا على أن أخذ النظام
الاقتصادى من أية فكرة ، على الأرض ، غير إسلامية • أى ومن ثم استبيح
تعاطى الربا ، الذى قام عليه الاقتصاد فى بعض المجتمعات الاسلامية ، ويقول
أيضا :- لا على أن أخذ أفكارى ، وتقاليدى من أى نظام على الأرض غير
مسلم •

ومن ثم احتضن البعض الفلسفة الغربية ، وقلدها وسار فى ركاياها ، ودعا
اليها ، جريا وراء تحقق هذه الفلسفة ، وهى اخذ الأفكار ، والتقاليد من أى نظام
على الأرض غير مسلم ، ومن ثم أيضا دخلت المبادئ الهدامة وعششت فى بعض

الأفكار بدعوى ان فيها عدالة التوزيع ، والمساواة ، بين الطبقات ، وما اليه •
من العبارات البراقة الخادعة التى لا تصور حقيقة ، وهذه النظرة الخاطئة ، هى
التى فصلت الحياة عن المنهج الراشد ، المسدد ، منهج الاسلام ، الذى يجب أن
يسير عليه المسلم فى حياته ، وان يتقيد به ويعمل له ، إن الاسلام فى الواقع هو
الموجه ، والرائد ، والقائد ، فاذا فقد المسلم الموجه ، والرائد ، والقائد ، كان كمن
يقطع الطريق فى ظلام دامس ، لا يتبين معالمه ، الاسلام هو المشعل الذى ينير
الطريق ، فيأمن به السالك من العثار ، والتخبط فى أى مجال يسلكه ، فى حياته ،
سواء كان دينيا أم سياسيا ، أم اقتصاديا ، أو غير ذلك من المجالات ، الاسلام
هو الحياة ، فلا حياة دون اسلام ، فمن فصل الاسلام عن أن يكون منهجا
للحياة ، فليس من الاسلام فى شئ ، إنه ممن اتبع الهوى ، وأعرض عن الهدى ،
ومن وصف واقعه رب العزة بقوله :

﴿ فان لم يستجيبوا لك ﴾

أى فيما تدعو إليه من الاسلام ، وجعلته منهجا للحياة ، ومهيمنًا على الشعور ،
وخلجات النفوس

﴿ فأعلم انما يتبعون اهواءهم ومن اضل ممن اتبع هواه ، بغير
هدى من الله إن الله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ •

من أجل ذلك كان العمل للاسلام لدعمه ، ونصره ، وإشاعته والدعوة
اليه ، والنضال فى سبيله مسؤولية لا يتخلف عنها الا المهازيل ، إذ لا يستقيم
الاسلام لأن يكون منهجا للحياة ، الا بالعمل له ، فهو دين ودنيا ، ومصحف فى
المحارب ، وسيف فى الميدان ، ولن تستقيم الدنيا الا بالدين ، كما لا تستقيم
صلاة العابد فى محرابه ، الا بتلاوة الكتاب ، ولا النضال والجهاد فى ميدان
الشرف ، والبطولة ، الا بعتاد ، يكون فصل الخطاب ، فالعمل للاسلام هو
الدعامة التى لا تنزعزع وحجر الأساس الذى لا يقتلع سد الله الخطفى •

الإسلام دينُ السلام

الإسلام هو دين السلام ، في مفهومه ، ومدلوله ، ينشر الأمن ويأبى العدوان ، فحين يلقى المسلم أخاه ، شرع له أن يبدأه بالسلام ، ليبعث في نفسه الأمن ، والطمأنينة ، وليشعره أنه سلم له ، لاحترب عليه ، وأن يده التي تصافحه هي له ومعه ، لا تطعنه من خلفه ، ورسول الإسلام ، محمد ابن عبدالله ، ﷺ ، هو رسول السلام ، هو الذى رفع راياته ، ودعا اليه ، وحقق أهدافه ، وكان في طليعة وصاياه ، لأمته ، وهو يودعها في حجة الوداع :- (الا لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) والسلام كما يكون من الفرد ، يشيع الأمن ، والطمأنينة ، كذلك يكون من المجموع فالمسلمون في مختلف أقطار الدنيا ، ومنذ عهد التشريع إلى أن يرث الله الارض ومن عليها ، بمقتضى شريعة الإسلام ، دأبهم إشاعة الأمن والسلام ، لا يثيرون عدوانا ، ولا يريدون في الارض علوا ، ولا فسادا ، ولقد فتحوا البلاد في الماضي ، بأخلاقهم ، وحسن معاملتهم ، قبل أن يفتحوها بسيفهم ، وكثرة عددهم ، ووفرة عدتهم ، وكانوا في مصاولتهم لاعداء الإسلام ، في معركة الحق مع الباطل ، اذا لاحت من العدو بادرة الاستسلام أجابوه ، وكفوا عن قتاله حبا في السلام ، واستجابة لتعاليم الإسلام ، حيث يقول رب العزة :

﴿ وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ﴾

ولأن مصاولتهم وقاتلهم للعدو لم يكن الا لنصرة دين الله ، واعلاء كلمة الله لم يكن قتالهم لجر مغنم ، بعد أن نددت شريعة الإسلام ، بمن يجنح إلى ذلك ، وبعد

أن أوضح القرآن للمسلمين قواعد السلم والحرب ، كما قال تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ﴾

أى تثبتوا .

﴿ ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض

الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة ﴾

ولم يكن قتالهم لمجرد اذلال العباد ، فهم بوعيمهم المتفتح يدركون أن ذلك من
الافساد فى الارض . كما قال تعالى :

﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الأرض

ولا فسادا والعاقبة للمتقين ﴾

ولم يكن للانتقام والتشفى ، والعدوان ، كصنيع اسرائيل فى الحاضر ، كما حذر
رب العزة من ذلك فقال :

﴿ ولا يجرمكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام ان

تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم

والعدوان ﴾ .

ولذلك عندما نزحوا عن البلاد التى فتحوها وكان نزوحهم لظروف قاهرة
بكاهم أهلها وتمنوا عودتهم إليها اذ عاشوا مع المسلمين ، فى ظلال عدالة الاسلام
آمنين على أنفسهم وأموالهم ، وشرائعهم لم يغيروا عليهم فيها ، بعد أن أصبحوا
فى ذمة المسلمين ، مما يقرر عن واقع ، أن دين الإسلام هو بحق دين السلام
والسلام لا يغيره تتابع الزمان ولا يفسد بنوده تقادم العهد وتقلبات الأيام ، وتنوع
الحكام ، فهو دين يسير عليه اللاحق ، كما سار عليه السابق ، فكل مخطط يسير
على غير هذا الوضع الذى قرره الاسلام ، من إشاعة الأمن ، فهو مخطط
لا يتفق مع دين الاسلام ، وكل فريق من الناس ينتهج مناهج الطغيان ، مما يشير
الذعر ويقضى على الأمن ، الذى قرره الاسلام ، تجب مقاومته ، والحد من

طغيانه ، والتضامن على قمعه ، جريا على المخطط الاسلامى ، فى إشاعة الأمن والسلام ، فكل مدّ استعمارى أو اسرائيلى فى أى لون وبأى وسيلة وفى أى بقعة أو قطر من أقطار الاسلام يجب على المسلمين جميعا ، الوقوف فى وجهه ، درءا لخطره ، ودفاعا عن حوزة الاسلام ، وكل عدوان اسرائيلى ، يجب ألا يستنيم المسلمون ، ويغمضوا أجفانهم عنه ، استسلاما للأمر الواقع ، بل يجب أن يصدوا العدوان ، ويردّوا الطغيان ، لقوله تعالى حافزا همم المؤمنين ، لمنازلة أعداء الاسلام ، واعدّا بالنصر عليهم ، رافعا من معنوياتهم :

﴿ فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم ﴾

يقول أحد علماء الاسلام ، تعليقا على هذه الآية الكريمة : - إن السلم فى الاسلام ، لا يكون الا عن قوة واقتدار ولذلك لم يجعله الله مطلقا ، بل قيده بشرط أن يكف العدو عن العدوان ، وبشرط ألا يبقى ظلم فى الأرض ، والأىفتن احد فى دينه ، فاذا وجد أحد هذه الأسباب فقد اذن الله فى القتال ، وهذا القتال ، وهو الذى تسترخص فيه الأنفس ويضحى فيه بالمهج والأرواح ، انه لا يوجد دين من الأديان دفع بأهله إلى خوض غمرات الحروب ، وقذف بهم إلى ساحات القتال فى سبيل الله ، وفى سبيل الحق وفى سبيل المستضعفين ومن أجل الحياة الكريمة إلا الاسلام • ومن استعرض الآيات القرآنية والسيرة العملية ، لرسول الله ﷺ وخلفائه من بعده يرى ذلك واضحا ، فالله سبحانه ينتدب هذه الأمة ، الى بذل اقصى ما فى وسعها ، فيقول (وجاهدوا فى الله حق جهاده) وبعد ، فما اروع أن تلتقى صفوف المسلمين ، على صعيد المعركة لرفع راية الجهاد المقدس ، وقتال اليهود ، تمشيا مع تخطيط الاسلام ، ودفاعا عن الحوزة ، سد الله الخطى •

الإسلام دينٌ لعقلٍ

يقول أحد فلاسفة الاسلام ، في وصف واقع البشرية ، المتعطشة إلى منقذ لها ، من متاهات الباطل : - ابان طلوع فجر الاسلام كانت الأمم تطلب عقلا في دين ، فوافها ، وتتطلع إلى عدل فأتاها • أجل ، ذلك هو واقع البشرية ، في فترة الظلمة ، عندما غشيت الحق غواشي الباطل ، وطمست أعلامه ، والتبست الأمور على الناس ، فلم يعد للعقول مجال للتفكر ، والتدبر ، فجاء الاسلام ، يبشر بالانطلاقة من القيود ، ويحرر العقول من ربة التقليد الأعمى ، وعوائد الأسلاف ، وتقاليدهم ، وصار العقل بعد هذه الانطلاقة هو الرائد والقائد الى العدل في ظل الإسلام • فالاسلام دين العقل ، وكم عاب على الجاهليين ، عقلهم للعقول ، وندد بسوء صنيعهم في تتبع آثار من ضل عن منهج الهدى ، واتبع الهوى ، وكان أمره فرطا ، وأخذ في مسالك المنحرفين ، على غير برهان أو حقيقة مشرقة البيان ، كما قال تعالى في سورة البقرة : -

﴿ وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا ﴾

ويسفه سبحانه هذا الرأي ويرد عليهم بقوله :

﴿ أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ﴾

قال ابن كثير رحمه الله : أى يتبعونهم ويقتدون بهم ويقتفون أثرهم ، وهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ، أى ليس لهم فهم ولا هداية •

وذلك أبرز مظاهر فساد التصور ، والتقليد الأعمى ، وعقل العقول ، عما خلقت له من التفكير ، والتدبر ، ولقد تناقل هذه المقالة والتقليد الأمم المنحرفة عن الجادة كما قال تعالى :

﴿ وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها ، إنا وجدنا آباءنا على أمة ﴾

أى على دين

﴿ وإنا على آثارهم مقتدون ﴾

ولامعائهم في التقليد دون وعى رفضوا الحق عندما خاطبهم الرسول بمنطق العقل ، كما قال تعالى :

﴿ قال أولو جئناكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون ﴾

وكم جنى التقليد الأعمى على محتضى فكرته فأوردتهم المهالك .

والاسلام اذ ينهى على المقلدين ، ويسفه احلامهم ، ويشبههم بالعجاوات ، التى لا تعقل كقوله تعالى :

﴿ ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ﴾

أى عقول لا ينتفعون بها وفى نهاية الآية يقول :

﴿ أولئك كالأنعام بل هم أضل ﴾

أقول : - الاسلام اذ ينهى على المقلدين يشيد بأرباب النهى الذين يقطعون أشواط الحياة فى بصيرة من أمرهم ، وملاحظة لسنن الله الكونية ، وآياته العظيمة ، وأثار وحدانيته ، وقدرته ، وسلطانه ، وحكمته فيقول :

﴿ إن فى ذلك لآيات لأولى النهى ﴾

بعد أن ذكر قصة موسى وفرعون فى سورة طه ، وما كان بين موسى وهارون من

الحوار مع فرعون والذي عرضنا فيه لقدرة الله العظيمة في تمهيد الأرض واشتراع السبل فيها ، وانزال المطر من السماء ، واخراج النبات اصنافا كثيرة ، يأكل منه الناس ، وترعى الأنعام ، كل ذلك أورداه ، كبراهين على وحدانية الله ، وتفردة بالربوبية ، ثم أعقب سبحانه ذلك بقوله :

﴿ إن في ذلك لآيات لأولى النهى ﴾

أى دلالات وبراهين لذوى العقول السليمة المستقيمة ، وكم آية في كتاب الله يوجه سبحانه النظر فيها لأرباب العقول المستقيمة ، للتدبر والتفكير ، وامعان النظر ، كقوله تعالى في سورة الروم بعد تعداد نعمه والامتنان بها على خلقه

﴿ ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء

فيحيى به الأرض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴾

وختم غير هذه الآية في مواضع كثيرة من القرآن بقوله :

﴿ لقوم يتذكرون ٠٠ لقوم يتفكرون ﴾

الأمر الذى يوحى بتقدير العقل والعقلاء ، والتوجيه إلى الانتفاع بالعقل ، وخاصة في النظر والاستدلال ، وتقدير العواقب ، وأخذ العبرة من مصير الهالكين ، لئلا يصيب المرء ما أصابهم ، لو اتخذ التقليد ديدنا ، وتكبييل العقل منهاجا فلا بدع إن كان الاسلام دين العقل والمنطق ، إلى جانب انه دين الفطرة التى فطر الله البشر عليها ، كما قال تعالى :

﴿ فأقم وجهك للدين حنيفا ، فطرة الله التى فطر الناس

عليها ﴾

أى خلق الناس عليها ، وهو تفسير لابن عباس رضى الله عنهما ، وجماعة من مفسرى السلف يقولون : ان المراد بالفطرة الدين ، وهو الاسلام يؤيده الحديث المروى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ (كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء) .

ثم يقول : (فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله) أى لدين الله (ذلك الدين القيم) وفى حديث آخر عن ربه (إنى خلقت عبادى حنفاء فاجتالتهم الشياطين عن دينهم) أى حولتهم عنه إلى الضلال فى مختلف دروبه ، وخاصة فى أعقاب الزمن ، عندما بعد الناس كثيرا عن عصور النور ، وظهرت فيهم الأهواء وزهد الكثيرون فى العلم الشرعى ، وانصرفوا إلى غيره من علوم الحياة ، بدعوى تأمين المستقبل ، وتآلق النجم فى المجتمع ، فلم تجد الشبه التى يلقىها خصوم الاسلام على الاسلام ، للنيل منه وابرازه فى شكل طقوس دينية تؤدى لا صلة لها بالحياة ، وغير ذلك لم تجد الشبه والطعون الحاقدة طلبة متضلعين الا الندرة ممن يستطيع الرد والدفاع عن الاسلام ، وتبرئته مما نسب إليه خصومه ، وتبعاً لذلك ، سار الدهماء ، خلف كل ناعق ، بمبدأ ، أو رافع لشعار ، بدعوى ان هذه المبادئ والشعارات لا تختلف عن الاسلام ، وكان ذلك من اجتيال الشياطين للخلق ، عن دين الله ، والفطرة التى فطر الله الناس عليها ، والملة التى ارتضاها الله لعباده ، ولا يقبل من أحد ديناً سواها ، وهى الاسلام كما سبق فى الآية السابقة

﴿ إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون ﴾

وليست اليهودية والمجوسية والنصرانية ، الا مثلاً للانحرافات والتحويلات التى ينحرف ويتحول إليها الناس عن دين الحق دين الاسلام ، نسأل الله الثبات عليه وعدم الحيدة عنه والله الموفق .

طابع الاسلام ، رفع الحرج عن الأمانة

الطابع الذى يتسم به الدين الاسلامى ، هو السباحة ، ورفع الحرج عن الأمة والاغلال والآصار عن كاهلها ، ليقطع بذلك ألسنة المعاذير ولئلا يترك مجالا لمتنطع ، ان يكبل نفسه بالاغلال ، أو يحجر واسعا ، أو يضيق ما فيه رخصة فى الدين ، تفضل بها على العباد رب العالمين ، يقول تعالى :

﴿ ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ﴾

وقد جاءت الآية فى أعقاب هداية القرآن ، إلى أحكام التطهر الحسى من الحدث الأصغر والأكبر ، وبعد مشروعية التيمم عند تعذر استعمال الماء أو فقدته إمعانا فى اليسر ، ودفع الحرج ، وإشعارا بوجود الرخصة عند المشقة ، ولئن كان ورود الآية عقب هذه الأحكام يشعر بالقيود وعدم الإطلاق وإن رفع الحرج مقصور على الأحكام الواردة فيها إلا أنها فى واقعها عامة لكل احكام الدين وتعاليمه يؤيد ذلك الآية الأخرى ، فى سورة الحج ، وهى قوله تعالى :

﴿ وجاهدوا فى الله حق جهاده ، هو اجتباكم وما جعل عليكم فى

الدين من حرج)

فهى رافعة للقيود الذى يتبادر فى هذه الآية ، فكلتاها تلمس من المسلم وجدانه ، وتشعره بفضل الله عليه ، ورحمته به ، حيث جعل له طريق السعادة ، ممهّدا لا يرهقه سلوكه ، أو يحمله من أمره عسرا ، كما كان الحال مع بنى اسرائيل ، حيث كان فى شريعتهم ، الآصار والاغلال فاثقلت منهم الكواهل وقد يتساءل

البعض ، عن السبب في جعل طابع الشريعة الاسلامية ، رفع الحرج عن الأمة ،
والأخذ بها في طريق اليسر والسماحة ، والجواب على ذلك واضح ، من مجموع ما
ورد في فضل هذه الأمة المحمدية المرحومة ، ومن جعلها امة وسطا كما قال تعالى :

﴿ وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون

الرسول عليكم شهيدا ﴾

والوسط الخيار فرسول هذه الأمة من أوسط العرب نسباً ، وداراً ، أى خيرها
وأشرفها ، والصلاة الوسطى هى أفضل الصلوات ، وهذه الأمة وسط بين الأمم ،
أى خيار ، ولذا خصها الله بأكمل الشرائع ، وأقوم المناهج ، ورفع الحرج عنها ،
يتناسب مع فضلها ، وعدل شريعته ، وعموم رسالة نبيها ، ﷺ ، فرسالته
خاتمة الرسالات ، وهى صالحة لكل زمان ومكان ، إلى أن يرث الله الأرض ومن
عليها ، وهو خير الوارثين ، ولم يكن التأثير لشخصية الرسول ﷺ مقصورا على
فترة حياته ، بل ان القدوة به ، والأسوة في سيرته ، ما برحت قائمة حتى قيام
الساعة ، وظهور الاسلام على سائر الأديان مقطوع به ، كما قال تعالى :

﴿ هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين

كله ولو كره المشركون ﴾

ومن ثم كانت رسالة الاسلام ، كما قلنا صالحة لكل زمان ومكان ، ويعمل بها
المتمددين في أوج حضارته ، ويعمل بها البدوى في أعنف ادوار بداوته ، الكل
منها ، يسير في نهج موحد ، لا تختلف فيه الطرق ، او تلتوى المسالك ، منهج
رفع الله فيه الحرج عن الأمة ، ويسر لها أتباعه ، ومن أمثلة رفع الحرج عن
الأمة ، اباحة التيمم للمريض ، واباحة الفطر وقصر الصلاة للمسافر ، وسقوط
الصلاة عن الحائض والنفساء ، واباحة سد الرmq من لحم الميتة ، وغير ذلك ، مما
يدخل في اطار اليسر ، ويكون به رفع الحرج عن الأمة ، فيجب المصير اليه ،
أخذاً برخصة الله ، وتجاфия عن الحرج والعنت ، وتلك قاعدة عامة ، وأصل

يتفرع عنه فروع في العبادات والمعاملات ، كلها تدور حول رفع الحرج عن الأمة ، والأخذ بها في طريق اليسر ، كما قال تعالى :

﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾

غير ان تحديد المشقة والعسر ، يحتاج إلى ضابط ، فليس كل جهد وإن كان في المستطاع تأديته ، وليس كل مرض يبيح الأخذ بالرخصة في الفطر مثلا ، وليس كل جوع يرخص معه في أكل الميتة ، فجهد العامل في نهار الصوم ، أو الوعكة العابرة المحتملة والجوع المؤقت لظرف طارئ ليس كل ذلك يعتبر عسرا وحرجا يتطلب الرفع والأخذ بالرخصة ، وإنما الحرج الذي رفعه الدين عن الأمة ، والعسر الذي أباح معه الأخذ بالرخصة مما لم يرد له مثيل فيما نص عليه الشرع ، يتحدد أو يتعين ، بتقريبه من قواعد الشرع ، فمثلا ورد في الشرع : أن التأذى في الحج بهوام الرأس ، يبيح الحلق ، كما جاء في حديث كعب بن عجرة أن رسول الله ﷺ قال له : (أيؤذيك هوام رأسك ؟ قال : نعم فأمره بالحلق مع الفدية) فكل مرض يؤذى مثله ، وأعلى منه ، فهو حرج ، يبيح الأخذ بالرخصة ، وكذلك السفر يبيح الفطر لما فيه من مشقة ، فكل مشقة من نوعه تعتبر حرجا ، يتطلب الأخذ بالرخصة ، وهكذا كل حرج أو عسر يتعين بنص أو اجماع أو قياس .

ويرى البعض من العلماء ، أن تحديد الحرج والعسر يترك للعرف ، وأن الرجوع إلى العرف لا يعرف إلا بمعاشرة الناس ، وتعرف شؤونهم وأحوالهم ، وإن ما ذكر من تقريب الأعذار إلى ما جاء فيه النص ملحق بما لا نص فيه ولا عرف ، مما يقع للأفراد ، فيستفتون فيه ، والرأي الأول أضمن للمصلحة الدينية ، وأحكم لأن العرف يختلف باختلاف الأوساط والمجتمعات ، فلا يكون ضابطا لتحديد العذر الذي تتعين به المشقة .

وجماع القول ، ومداره على اللمة الوجدانية ، التي تمتلك على المسلم أحاسيسه ، وتوجهه إلى الله الرحيم به ، الكريم الذي يربى عباده بالتشريع ، كما يريهم بالنعم ، فيشرع لهم من الشرائع ، ويجعل لهم من الرخص ما يربى فيهم

الشعور ، ويفرس فيهم حب الطاعة ، والأخذ في الطريق المرسوم ليصلوا إلى أكرم غاية .

أما بعد ، فإن مزايا الدين الاسلامى ومقاصده وأهدافه ، لتأخذ بالبشرية ، إلى مدارج الكمال ، التى تحقق لها العزة والرفعة ، والخلافة فى الأرض ، وبقدر الأخذ بهذا الدين ، والتقيد بتعاليمه ، فى كل مجال ، وتطبيقها ، والتمشى مع سماحته ويسره ، والتجافى عن الأغلال والآصار ، بقدر ذلك كله ، تحقق البشرية الواقع الاسلامى ، وترفع معالم الحنيفية ، وصدق الله اذ يقول :

﴿ هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة أبىكم
ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول
شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس ﴾ .



إقامة الحدود: صمم الأمسك

إن جلال الدين الاسلامي ، وروعته ، تظهر بوضوح في دراسته متكاملة ، بأحكامه وحدوده ، وآدابه ، وفضائله وتكملاته ، وضماناته ، أما النظر إلى كل جزء من جزئياته ، منفصلا عن المجموع فقد لا يعطى الصورة الواضحة المقصودة منه ، ومن ثم كان نقد خصوم الاسلام ، لاقامة الحدود الشرعية ، واعتبارها قاسية ، أو رجعية لا تتفق مع روح العصر ، كان نقدهم عن جهل ، وقصور بمعرفة أهداف الدين ناشئا عن دراسة مبتورة ، أو نظرة مغرضة ، وقديما نقد بعض الفلاسفة حدّ القطع في السرقة ، ونظم بذلك شعرا وكأنه يلوح بعدم العدل في الحكم فرد عليه أحد العلماء بما معناه : - في باب الجنايات ، تعظم قيمة اليد فتبلغ خمسمائة دينار ، لثلاث تصبح عرضة للاعتداء ، أو الجناية عليها ، وفي باب السرقة عندما تعتدى اليد على حق الغير ، فتسلبه اياه ، ناسب أن يكون القدر الذي تقطع فيه ريع دينار ، حفظا لأموال الناس ، من ان تمتد إليها الأيدي بالسرقة ، وذلك عين الحكمة .

وقد أوضح رب العزة أن هذا الجزاء الصارم ، ماهو الا نتيجة لما اكتسب الجاني ، لاجور فيه ، ولا إجحاف قال تعالى :

﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله ﴾ .

ولو تتبعنا قضايا الدين وأحكامه وتشريعاته لوجدناه الدين الخالد بحق ،

الصالح لكل زمان ومكان ، وإن الحدود التى شرعت ، وقدرت بنسبة الجرم ، وإن كان فيها من الصرامة ، ما عبر عنه خصوم الاسلام بالشدة ، والقسوة ، ماهى الا صمام الأمان بالنسبة للمجموع تحمى سياجه ، وتضون أفراده ، وتجعل حق الحياة وما تتطلبه من ضرورات متوفرا للجميع ، وهو أى الاسلام ، دين العدالة ، يترجم عن ذلك ، تقدير العقوبات ، على قدر الجرم ، دون تعد أو جنائية ، كما أوضح رب العزة فى آية استيفاء القصاص من القاتل حيث يقول :

﴿ ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل ﴾

أى لا يتجاوز القصاص إلى المثلة - أو يقتص من غير القاتل ، كما هى سنة الجاهليين ، ولو نظرنا إلى عدالة الاسلام من زاوية أخرى لالفينا تأثير العقوبة ووقعها على الآثم قد قدرت بنسبة اللذة والمتعة الحاصلة للنفس ، فمثلا عقوبة الجلد لشارب الخمر ، والزانى غير المحصن شمل الألم بها جميع البدن لأن اللذة كانت شاملة غامرة له .

وحد القطع فى السرقة ، قدر بنسبة الشهوة ، والرغبة الملحة ، فى الاستحواذ على حق الغير والتكثُر به ، فكان تأثير العقوبة منصبا على العضو الذى باشر به السرقة ، أو ساعد على التمكين منها ، كقطع الرجل اليسرى اذا سرق فى الثالثة ، وكل ذلك عدل فى تقدير العقوبة ، وليحد من النزوات والتصرفات الطائشة ، ويحفظ سلامة المجموع وحسبنا فى ذلك قول العليم الخبير : -

﴿ ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون ﴾ .

وإن من أبرز الأدلة الواقعية التى لا يمكن أن يجحدها الا مكابر فى المحسوس كثرة الجرائم فى البلاد التى تتخذ من القوانين الوضعية أساسا للحكم ، فكم روت الصحف من أخبار القتل والسطو والاعتداء على الأموال والأعراض الشئ الكثير ، وكان ولا يزال العقلاء من المسلمين يشيدون بهذه

المملكة العزيزة بعز الاسلام لاقامتها حدود الله ، ولتنفيذها شرعه ، ومن عدالة الاسلام فى إقامة الحدود أيضا ، أن يجعل الناس فى اقامتها سواسية ، بحيث تقام على العظيم والصعلوك ، والوجيه والرجل العادى ، والذكر والأنثى ، على حد سواء ، لا كما كانت تصنع بنو إسرائيل ، حيث كانوا إذا ارتكب فيهم الشريف إثما تركوه ، دون أن يقيموا عليه الحد ، وإذا جنى الوضع ، استفادوا منه ، وقد امتدح الله سبحانه ، الأمة الاسلامية فى محكم كتابه واتى عليها بقوله :

﴿ كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ﴾

وإقامة الحدود الشرعية والتمسك بها ، وعدم الهوادة فى تنفيذها ، تأثرا بوساطة الوسطاء وشفاعة الشفعاء هو العامل لتفضيل هذه الأمة ، والاشادة بها ، وترجيح كفتها ، فلو حادت عن هذا السبيل فقدت ميزتها ، ولوتقاعست عن إقامة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، واختلت فيها معايير الايمان بالله ، وإذا ابتلى بعض أفرادها بالتشكيك فى الدين ، أو الالحاد وتأليه المادة عندئذ لم يبال الله بها ، وكان الشأن معها كالسابق من الأمم ، حين استبدلوا المعصية بالطاعة ، وسلكوا مسالك الهالكين ، قال تعالى :

﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾

نسأل الله ألا يغير علينا نعمه ، وأن يجعلنا خير خلف لخير سلف نقيم حدود الله وتأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، ونؤمن بالله ايمانا لا يتطرق إليه الشك .

شرطان لكسب معركة المصيرة

حفز الهمم ، وشحذ العزائم ، وبعث المعنوية في النفوس ، علاج يرشد إليه الاسلام ، لما لعله أن يعترى النفوس من الوهن ، والأسى نتيجة للاصابة بالإخفاق والفشل ، وخيبة الأمل في أى محاولة للمسلم في حياته ، على أن الفشل طريق النجاح ، اذا تغلب عليه المرء بقوة الإيمان ، والصبر والثبات ، وبدء الأشواط من جديد وبعدم التهيب من تكرار الخطأ والأخذ بالحزم والعزم ، فكم من مشروع حيوى صادفه الفشل في أولى خطواته ، وبعد اعادة الكرة فيه ، وتصحيح الأخطاء أثمر الثمار المرجوة ، وكان من ورائه الفائدة للمجموع ، ولذلك كثيرا ما يبعث الاسلام الروح المعنوية في المسلمين ، ويحفز هممهم ويشحذ فيهم العزائم للأخذ بالحزم والعزم فيما يعود على المجموعة الإسلامية بالفلاح والنجاح ، وكسب الوقت لصالحها ، دون إكتراث بما يعترض طريقها من متاعب ومصاعب ، فالظفر بالمرغوب ، والحصول على المطلوب ، لا يظفر به الكادح الا بتضحيات ومغامرات ، وركوب أخطار لا بافتراض الورد ، وشمّ الرياحين . وفي المتاعب ، والسير على الاشواك ، تربية وترويض لنفسية المسلم ، على احتمال المكاره ، واختبار مدى صبره ، وقيامه بالمسؤولية الملقاة عليه ، كفرد في المجموعة الإسلامية ، من واجبه الذود عن حياض الاسلام ، والّا يؤتى المسلمون من قبله ، يصور هذا الاتجاه عمليا ، ما أصاب المسلمين في الماضى من الهزيمة والفشل في طلب النصر ، وما منوا به من القتل والقروح ، وكسر المعنوية وإشاعة الفوضى في صفوفهم ، إذ أشيع قتل الرسول ﷺ ففت ذلك في عضد البعض

منهم وكان له رد فعل سيء في نفوسهم فواسى القرآن جراحهم ، ورفع من معنويتهم ، وعالج الوهن الذى منى به البعض منهم ، بالبشارة الكريمة ، والوعد الصادق ، من الرب العظيم ، بأن للمسلمين العاقبة ، والنصر المؤزر فالبقاء للأصلح ، وإن غشيتهم غاشية الهزيمة ، واطرحوا في هجير المعركة ، وقتل منهم من قتل ، ففى ذلك تربية لنفوسهم وصقل لجوهرها ، وترويض على المحن ، التى لا يسلم منها من عاش على الغبراء كما قال تعالى :

﴿ الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون - ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ .

وعدا ذلك ، ففى الابتلاء بالمحن ، تمحيص للمؤمنين ، ورفع لدرجات الصالحين ، الصادقين فى جهادهم ، وكشف لحقيقة المنافقين ، وأهل الزيف ، ومحق للكافرين ، قال تعالى فى رفع معنوية المؤمنين ، والبشارة لهم بحسن العقبى :

﴿ ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ، إن كنتم مؤمنين ، إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ، وتلك الأيام نداؤها بين الناس ﴾ .

﴿ وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء ، والله لا يحب الظالمين ! ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ﴾

وإن النصر لمن يأخذ بأسبابه من المؤمنين ، ويقوم ذائدا عن دين الله وشرعه ، ولا علاء كلمته ، هو وعد صادق لن يتخلف ، كما قال تعالى :

﴿ وكان حقا علينا نصر المؤمنين ﴾

غير ان لاحتزاز النصر عدا إعداد العدة ، واخلاص النية فى الجهاد ، شرطين أساسيين ، لا مندوحة عن تحقيقهما ، والأخذ بهما كخطوة فى طريق النصر .

الشرط الأول : استصلاح النفوس والأخذ بها في مجالات الاستقامة ، ودروب الفضيلة ، والبعد بها عن المهابط ومنعطفات الرذيلة ، لأن الاسفاف والبعد عن الله ، ومحادثه ، وانتهاك حرمانه ، والمجاهرة بمعاصيه ، سبب للخذلان وعامل على تسليط العدو على ديار الاسلام ، يسوم أهلها الخسف ، ويذيقهم البأس والشدة ، والأمثلة على ذلك لا يستوعبها الحصر ، ونحن في غنية عن إيراد شيء منها ، بعد أن أوضح الله في كتابه ، أن شرط احراز النصر يتوقف على الاستقامة على نهج الهدى وسلوك سبل الطاعة ، كما قال تعالى :

﴿ إِن تَنصِرُوا اللَّهَ يَنصِرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾

نصر الله بنصر دينه ، لا بالزعم ، ولكن بالعمل ، واجتناب معصيته ، وما حذر ونهى عنه ، فاذا لم يتوفر الشرط ، تخلف المشروط ، وذلك أمر بديهي ، لا يطلب ضرب الأمثال والمزيد من البسط •

الشرط الثاني : وجود القيادة الصالحة المصلحة ، الراشدة القوية ، الطاهرة ، النظيفة المؤمنة ، فهي ركن من أركان النصر ودعامة لاحترازه ، وقديما قيل : - المسلمون الى خير ، ولكن الضعف في القيادة أو عدم نزاهتها واخلاصها في القيام بالمسؤولية الملقاة عليها داء عضال ، لا يقتصر ضرره على شخصية القائد ، بل يشمل أموراً واعتبارات ، من شأنها ان تضعف القيادة ، وتقضى على هيبتها ونفوذها ، وتشجع على التناول عليها ، وحسبنا ان تضرب الأمثال للقيادة ، الراشدة ، الصالحة ، المصلحة ، بحماة الاسلام ، في عصورهم الذهبية ، حين كان هدف القائد التضحية في سبيل الواجب ، والتفاني في كسب المعركة لا عزاز الاسلام ، ومدّ رواقه ، ولا نذهب بعيدا في ضرب الأمثال ، للقادة المخلصين فالقائد الاسلامي ، البطل ، صلاح الدين الايوبي هو المثل للقائد الصالح المصلح ، في دينه ، وخلقه ، وورعه ، وزهده ، وببركة استقامته ، واخلاصه في جهاده ولنصرة دين الله مكنه الله من استرجاع بيت المقدس ، من

أيدى الصليبيين ، واعز الله به الاسلام بعد أن غشيته غاشية الباطل ، ومتى
حقق المسلمون هذين الشرطين ، نصر الله بنصر دينه ، واتباع شريعته واتخاذ
قيادة موحدة ، راشدة مرشدة ، قوية أمينة ، نظيفة مؤمنة صادقة ، بالاضافة إلى
الأخذ بالأسباب المشروعة ، للقاء العدو من عتاد وعدة ، كتب الله لهم النصر
المؤزر ، الذى كتبه لسلفهم ، وأنجز لهم وعده فى إستخلافهم فى الأرض ، وصدق
الله اذ يقول :

﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى
الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكننّ لهم دينهم الذى
ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ﴾ •



من الواقع الإسلامي

في مرويّات التاريخ الإسلامي ، أن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه ، دخل على رستم ، قائد الفرس ، بطلب منه ، فسأله عن حقيقة الإسلام ، فرد عليه المغيرة رضى الله عنه بقوله : (أما عموده الذى لا يصلح شيء منه الآبه فشهادة أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، والإقرار بما جاء به من عند الله) واستمر الحديث بين رستم والمغيرة ، على ما سيأتى ، ويطيب لنا ، ونحن نكتب حديثا دينيا ، أن نقف عند كل فقرة ، أو كل سؤال وجوابه ، لنستشف من وراء ذلك أهداف الاسلام من دعوته ، أو الحقيقة الواضحة عن الاسلام ، وأنه لم يكن سوى مثل كريمة ، يدفع المنصف إلى قبوله ، والتجاوب مع ما يدعو إليه ، والاستجابة لتعاليمه ، عن اقتناع بمنطقية ما يدعو إليه .

وليس من شك ، أن من المعروف المألوف ، الذى يتلقاه الطلبة منذ نعومة أظافرهم ، في مدارسهم عن مفهوم الشهادتين : أن شهادة أن لا اله الا الله ، تدعو إلى نفى تأليه غير الله ، وإثبات الألوهية لله وحده ، جل جلاله ، وأن مفهوم شهادة أن محمدا رسول الله ، الإقرار للرسول ﷺ بالرسالة ، وبما يفرضه ذلك من الطاعة ، فى الأمر والتصديق فى الأخبار التى جاء بها عن الله ، والزجر عن كل ما نهى عنه ، غير أن لبعض العلماء رحمهم الله فهما مركزا اذ يجعل الشهادتين قاعدة للاسلام بمعنى أنه يتركز فيها كل مقومات الايمان وأركان الاسلام ، ونورد هنا نص قوله ، للمزيد من الايضاح ، يقول : انما تقوم أى مقومات الايمان وأركان الاسلام على قاعدة العبودية لله وحده ، كما أن المرجع فيها كلها ، هو ما بلغه لنا

رسول الله ﷺ عن ربه ، فليس عبداً لله وحده ، من يقوم بالشعائر التبعية لأحد غير الله معه ، أو من دونه ، وليس عبداً لله وحده ، من يتلقى الشرائع القانونية ، من أحد سوى الله عن الطريق الذى بلغنا الله به (يقصد بالشرائع القانونية) أنظمة الاسلام وتعاليمه فى الحلال والحرام والمعاملات وكل التوجيهات الاسلامية ، وهو مفهوم مستوحى من معنى العبودية الكامل الشامل ، التى تعبد الله بها العباد ، وجعلها خالصة له •

ثم استزاد رستم المغيرة رضى الله عنه ، من أهداف الاسلام وحقيقته ، فقال له أى المغيرة : (واخراج العباد من عبادة غير الله الى عبادة الله) وعبادة العباد تتسع فيها الأبعاد ، ولذلك تعددت الطواغيت ، وأصبح فى البشر ، طواغيت تعبد من دون الله ، اذ تشرع تشريعات ، لم تكن على شرع الله ودينه ، بل مناهضة له ، كما قال تعالى :

﴿ ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾

والتشريع حق لله وحده ، فهو سبحانه ، يشرع من الشرائع ما يعلم أن فيه للعباد هدايتهم ، أما الطواغيت ، فتشرع تشريعات ، تحل بها ما حرم الله ، وتحرم ما أحل الله ، كما جاء فى قصة إسلام عدى بن حاتم ، قال : انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو يقرأ (اتخذوا أجبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) حتى فرغ منها فقلت : إنا لسنا نعبدهم ، فقال أى الرسول ﷺ (أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلونونه ؟) قلت : بلى • قال (فتلك عبادتهم) أى كانت عبادتهم للأجبار والرهبان فى التشريع ، والحكم بغير ما أنزل الله ، يقول أحد العلماء ، فى طبيعة الدعوة إلى الله : إنها تستهدف إسلام العباد لرب العباد ، وإخراجهم من عبادة العباد ، إلى عبادة الله وحده ، باخراجهم من السلطان فى حاكميتهم ، وشرائعهم وتقاليدهم إلى سلطان الله وحاكميته وشريعته وحده ، فى كل شأن من شؤون الحياة •

ولذلك جعل الاسلام التحاكم إلى الطواغيت ، وتشريعات البشر ، ينافى

الايان ، كما قال تعالى :

﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾ .

وجاءت الدعوة شاملة لعبادة الله وحده ، وعدم اتخاذ الشركاء له ، وعدم اتخاذ الناس بعضهم لبعض أربابا ، كما في قوله تعالى :

﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ﴾

قال غير واحد من مفسرى السلف : أى لا يطع بعضنا فى معصية الله ، بما فى ذلك إحلال الحرام ، وتحريم الحلال ، ووضع التشريعات والتحاكم إليها ، دون التحاكم إلى شرع الله ، بقى من حوار رستم للمغيرة رضى الله عنه أمران أو مسألتان .

وأولهما : قول المغيرة (الناس بنو آدم ، فهم إخوة لأب وأم) أى وذلك مما يدعو إلى التطامن ، وعدم التعالى ، بالحسب أو النسب ، أو المال ، أو الجاه ، أو بأى أمر آخر ، مما يتفاضل فيه الناس ، أو البعض منهم ، فى دنياهم ، فلقد جمع الاسلام بين بلال الحبشى ، وصهيب الرومى وغيرهما من المسلمين من بقية الأجناس ، إلى قيام الساعة ، وبين أبى بكر وعمر رضى الله عنهما -

الأمر الثانى : قول رستم للمغيرة (أرايت إن دخلنا فى دينكم ، أترجعون عن بلادنا ؟) قال المغيرة (أى والله ، ثم لانقرب بلادكم ، الا فى تجارة أو حاجة) وذلك مما يوحى بوضوح ، أن الفتوحات الاسلامية لم تكن إلا لغرض نشر الدعوة ، أو كما قال المغيرة ، فى أول حديثه ، لاجرا العباد إلى عبادة الله ، فقط ، فمتى تحققت هذه الغاية ، أصبح كل الناس ، إخوة فى دين الله ، فلا داعى إذن أن يفرض الأخ على أخيه نفوذه ، أو يحرص على استلاب حقه ،

فذلك ظلم فى شرعة الاسلام - يقول أحد العلماء عن سير الفتح الاسلامى ، وأهدافه ، ويقارن بينه وبين الغزو الاستعمارى ، وأهدافه : ثمة ظاهرتان ، يلمحهما المرء فى سير الفتح الاسلامى ، أولاها أنه مثالى ، مبرأ عن المطامع ، فان النبوة التى دفعته اشترطت أن يكون بعيدا عن مفاتن النفس وأدران الشهوات الظاهرة الثانية : أن الفاتحين ، بذلوا جهودا متواصلة ، لرفع الشعوب ، التى اتصلوا بها ، فمحو الأنظمة الفاسدة ، وأقاموا قواعد المعاملة ، على أساس المساواة المطلقة ، وأصبح الاسلام ، والعمل به ، محور التفاضل ، من غير نظر إلى أجناس ، أو ألوان ، ويقول عن الغزو الاستعمارى : وهناك ظاهرتان بارزتان ، فى صلة الاستعمار بالأمم ، التى دانت له •

أولاها : أن دواعى الغزو كانت مادية بحتة لامكان فيها ، إلا للنفع الشخصى ، الدولى والبحث عن الثروة ، أو بسط النفوذ المجرى على أوسع مساحة •

والظاهرة الثانية : فى الغزو الأوروبى ، أنه اذا دخل بلدا ما فوجد فيه شعبا مظلوما ، ونظاما فاسداً أبقى أسباب الفساد ، وأوصد الباب على الجماهير المضطهدة ، على عكس السيرة التى انتهجها الفتح الاسلامى •

أما بعد فهذا واقع الاسلام ، دين العدالة ، والمساواة ، وإخراج العباد من عبادة العباد ، إلى عبادة الله وهدم التفاضل بالاحساب والانساب ، والقضاء بذلك على التفرقة العنصرية

﴿ ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وفى الآخرة من الخاسرين ﴾

حقوق الإنسان

قرأت في إحدى صحفنا المحلية ، كلمة قصيرة ، لكاتب يسخر من الغرب ، في دعواه المزيفة ، لصيانة حقوق الإنسان ، ودفاعه عنها ، في حين أن الواقع يكذب ذلك ، إذ أن القضايا التي تجب أن تبرز فيها العناية بحقوق الإنسان ، ما برحت معلقة ، دون حل ، وضرب المثل بقضية فلسطين ، وغيرها ، وقال : وأماننا قضية فلسطين ، والعدوان على باكستان ، وقتل المسلمين في الفلبين ، إلى آخر ما أورده • وإنا لنجد من هذه الكلمة القصيرة ، مدخلا للتحدث عن حقوق الإنسان ، كما رسمها الاسلام ، قبل أن يخطط لها الغرب على زعمه ، بآماد بعيدة ، ففي فيض الآيات الكريمة ، من الكتاب العزيز ، والسنة المطهرة ، ما يوضح أوضح بيان ، حقوق الإنسان ، في مختلف الاتجاهات ، فمثلا آية الوفاء بالعهد ، المبرمة في سورة المائدة :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾

والاتفاقيات التي تعاهد عليها فرد أو مجموع أودولة مع أخرى ، كلها لا مندوحة عن الوفاء بها ، والقيام بالتزاماتها ، اذ هي من أبرز حقوق الإنسان ، تصون سياجه ، وتحفظ حقه ، ويعيش بها في أمن من الغوائل والسطو والغدر ، وما إليه • قال غير واحد من مفسري السلف :

العقود هي العهود وقال بعضهم : الحق ان العقود جمع عقد ، وهو ما يتعاقد عليه الناس مطلقا ، وجمع لتعدد أنواعه ، أى العقد ، ويشترط في وجوب الوفاء به ، ألا يكون على معصية ، وفي طليعة العقود ، المعاهدات الدولية ، التي يكون

بها اقامة علاقات ، وصداقات ، بين دولة واخرى ، أو مجموعة من الدول ، اذ في ذلك حفظ السلام ، والاستقرار وضمان التعايش ، وان من أهداف الاسلام ، أن تسود امم الأرض المحبة ، وان تحرص كل أمة ، على الوفاء بعهودها ومواثيقها ، حتى لو كان في نقض العهد مصلحة راجحة للمسلمين ، لا يجوز النقض ، كما قال تعالى :

﴿ وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ، إن الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا ﴾

الآية ، ولا غضى في الكتابة عن هذا الحق الانساني ، الواجب الوفاء به ، فقد كتبت عنه فيما سبق حديثا خاصا به ، ولنعرض بعده لثلاثة من حقوق الانسان ، ضمنها الاسلام لكل فرد ، وأحاطها بسياج منيع ، لا يصح إهداره واستباحة حماه .

الحق الأول : حق الحياة ، فلقد صان الاسلام هذا الحق ، لدرجة أن جعل الاعتداء عليه ، من أكبر الجرائم ، فليس لذكى أن يسفك دم غيبى ، وليس لأحد مهما علا كعبه وارتفع شأنه ، أن يهدر حرمة الدم الحرام ، لمجرد شهوة ، أو سورة غضب ، أو لمجرد الافساد في الأرض يقول تعالى :

﴿ من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ﴾

فجعل النوع الانساني متضامنا في هذا الحق ، بحيث يكون الاعتداء على بعضه ، اعتداء على الكل ، وجاء الوعيد الصارخ المرعب ، لكل من يجزؤ على هتك سياج الدم الحرام ، كما قال تعالى :

﴿ ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها ، وغضب الله عليه ولعنه ، وأعد له عذابا عظيما ﴾

وأهاب رسول الهدى ﷺ بالأمة ، ألا تعود إلى العصبيات والنعرات بعده ، وإقامة الثارات ، فيقف الأخ في وجه أخيه ، يضربه بسيفه ، فقال ﷺ :

(ألا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) بل لقد ذهب ﷺ لأبعد من ذلك ، حيث باعد بين المسلم وبين كل وسيلة أو ذريعة ، قد يكون من ورائها الوقوع في المحذور ، ولو لم يكن ذلك عن عمد وقصد ، فقال ﷺ :
(لا يشر أحدكم إلى أخيه بحديدة ، فانه لا يدري ، لعل الشيطان ينزع في يده ، فيقع في حفرة من النار)

وقال ايضا : (من أشار إلى أخيه بحديدة ، فان الملائكة تلعنه ، حتى ينتهى ، وان كان أخاه لابييه وأمه) وحظر ﷺ ، أن يروع المسلم أخاه ، حفاظا على حقه في الأمن ، واشاعة الطمأنية في نفسه فقال : (لا يحل لمسلم أن يروع مسلما) أى يخيفه ويفزعه إلى غير ذلك من الدعامات ، التى ركزها الاسلام ، لحفظ حق الحياة وعدم العدوان والطغيان ، والفساد فى الأرض ، بسفك الدم الحرام ، فأين منها تشدق المتشدين من الغرب ، ودول الاستعمار وزعمهم صيانة حقوق الانسان ؟ ان الدماء البريئة ، تراق على مرأى منهم ومسمع ، فى كل مكان كما ذكر الكاتب فى كلمته ، فى فلسطين والفلبين ، وباكستان ، وكأن فى آذانهم وقرا لم يسمعوها ، ومع ذلك ، يقيمون الاحتفالات فى كل عام ، للمصادقة على وثيقة حقوق الانسان ، إنها مهازل ، تضحك التكللى ، وكم فى دنيا الاستعمار من مفارقات ، ومتناقضات !

الحق الثانى : حق صيانة الأعراض ، حفاظا على الكرامات ، وابقاء على الشرف ، فحظر الاسلام النيل من المسلم فى غيبته ، أو التطاول عليه ، بقذفه بالموبقات ، ايداء له ، أو تشفيا منه ، أو انتقاما أو لمجرد البهت ، والتجنى . فعن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها أن النبى ﷺ قال لأصحابه ذات يوم :
(أتدرون ما أربى الربا عند الله ؟ استحلال عرض امرئ مسلم) ثم قرأ

رسول الله ﷺ (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً) •

الحق الثالث : صيانة الأموال من التسلط عليها واستلابها ، بغير حق ، ومن غير طيب نفس ممن استلبت منه ، سواء بالطرق الملتوية ، كالغش والتدليس ، والرشوة والسرقة ، والغصب ، وما إليه ، مما يعمد إليه البعض لحيازة حق الغير ، أو كان بسيف القانون ، واهدار حق المسلم ، في تملكه ، فكل ذلك يندرج في إطار النهي ، الذى تصوره الآية الكريمة :

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ﴾ •

أما بعد - فان حقوق الانسان التى قررها الاسلام ، وحفظها التوازن بين المجموع ، فيض زاخر ، لا يستوعبها حديث قصير ، وقد كتب عنها العلماء والباحثون ، وإنما عرضنا لهذا الجزء اليسير منها ، دحضا لمزاعم من يذر الرماد ، ويتجاهل الواقع ، ممن يحتفل كل عام ، بالمصادقة على وثيقة حقوق الانسان ، وثيقة الحبر على الورق التى لا تصور واقعا أو تحكى حقيقة •



مهمة الداعى

ونعنى بالداعى ، من يتسنىم مركز التوجيه ، ومنبر الوعظ والارشاد ، للدلالة على الخير ، والهداية الى أقوم سبيل ، فى العقيدة والخلق ، والتزام مبادئ الاسلام وتشريعاته ، فى كل المجالات ، لافى العبادة فحسب ، كالصلاة والزكاة ، وبقية شرائع الاسلام ، بل إلى جانب ذلك ، القيام بالدعوة إلى الإصلاح العام ، فى مختلف دروبه ، فدين الاسلام ، كما يدعو إلى سلامة العقيدة ، ومتانة الخلق ، يدعو كذلك ، الى تنظيم العلاقات بين البشر ، لحفظ التوازن بينهم ، وصون المعاملات والحقوق من الاهدار ، أى حقوق كانت ، فى أى حقل من حقول الحياة . ومن أجل ذلك ، كانت مهمة الداعية الاسلامى شاقة ، فهو كطبيب حاذق ، يعرف كوامن الداء ، فيصف الدواء ، أو كمعلم مارس مهنة التعليم ، فأكسبته التجربة والخبرة ، إلى جانب سعة الأفق ، وغزارة المادة ، أكسبته أنجع الوسائل ، للإفادة من علمه ، فيكون له أجر من دعا إلى الهدى ، كما جاء فى الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعا ، إلى النبى ﷺ (من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص من أجور أحدهم شيئا) .

ولقد امتن الله على عباده ، بأن بعث فيهم سيد الثقلين ، ﷺ ، معلما مربيا يعلمهم ويتخولهم بالموعظة ، ويتعاهد نفوسهم بالتهذيب ويغرس فيها الفضائل ويدربهم على الصبر ، وتحمل الشدائد ، بمختلف الوسائل ، وذلك ما تعنيه الآية

الكريمة :

﴿ لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين ﴾

فلم تكن مهمته ﷺ التزويد بالعلم والمعرفة فقط ، بل كانت مهمته ، إلى جانب ذلك ، التزكية التى قرن الله بها التعليم ، والتزكية دروب ووسائل ، يجدها المتبع للهدى النبوى • تلك هى مهمة الداعى ، الذى يسلك طريق سيد الدعاة ، ﷺ كما قال تعالى (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى) فكل من يتسنم مركز الدعوة ، لزاما عليه لنجاح دعوته ، أن يسير على نهج المصطفى ﷺ فى الاسلوب والطريق التى سلكها ، والوسائل التى اتخذها ، لتزكية النفوس وحملها على الفضائل ، وعدم الاقتصار على سرد المعلومات والنصوص الشرعية ، دون التربية بهذه المعلومات ، والنصوص ، للوصول إلى التزكية المطلوبة ، التى هى ثمرة التعليم ، والهدف من سرد النصوص ، يقول أحد العلماء فى ربط دعوة الرسول ﷺ ، بتربيته للأمة : (إبان اشراق الدعوة الاسلامية ، مكث الرسول ﷺ ، ثلاثة عشرة عاما ، يدعو إلى الدين ، ويربى المؤمنين ، وعلى الرغم مما يبدو ، من أن الدعوة لم يكتب لها النجاح ، فى هذه المرحلة ، التى انتهت بالهجرة إلى ، المدينة ، فإن الواقع يثبت أنها حققت أعظم نصر للإسلام ، على الجاهلية ، فقد استطاع فيها الرسول ﷺ ، ان يربى عددا من أصحابه ، ويكون منهم جماعة متميزة بعقيدتها ، وسلوكها ، وهدفها فى الحياة - إلى أن قال : ونجحت تربيته نجاحا ليس له فى تاريخ البشرية مثيل ، ووصل مجتمع المدينة ، فى واقع الحياة ، إلى غاية من التربية والسمو ، لم يبلغها الفلاسفة والمفكرون والمصلحون ، ودل نجاحه ، على ما تستطيعه التربية ، من تغيير للأنفس ، وسمو بالمجتمع ، ورفعة بالبشرية ، إلى أسمى الآفاق) •

فلا يكفى اذن أن يكون الداعية مثاليا فى نهجه ، وأسلوب دعوته ، ولا مبرزاً

في عمله وشجاعته ، ولا صلبا في الحق الذي يدعو إليه ، ولا جلدا في تحمل ما يصادفه من عنت وإرهاق ، في سبيل الدعوة بل لا مندوحة له ، عن أن يكون مرييا لبقا ، كيّسا ، يحسن تعبئة الطاقات البشرية ، لجهاد النفوس ، وتحويلها بحكمة وحنكة ، إلى التي هي أقوم من مناهج الخير ، وطرق السعادة ، لقد كان من تربية الرسول ﷺ لأصحابه أنه كان يتخولهم بالموعظة لتبقى نفوسهم دائها متطلعة إلى جديد منها ، تتزكى به نفوسهم ، وترتاح إليه قلوبهم ، ويفيدون منه مالا يحصل عليه طلاب الجامعات ، في دراستهم المنظمة ، وطول أمد التحصيل ، وكان أحدهم رضوان الله عليهم لا يتجاوز عشر آيات من القرآن حتى يحفظها ويتعلم مدلولها ويعمل بها ، ولم تكن تربيته ﷺ ، خاصة بالرجال دون النساء ، بل كان ﷺ يخص النساء بالوعظ ، في يوم عيد الفطر ، فيطبقن العلم بالعمل ، ويندفعن في البر والرصد للفقراء ، فكانت احداهن تنزع قرطها ، أو قلاقتها ، أو أى شئ من حليها ، حتى امتلا ما كان يجمع فيه بلال رضى الله عنه مما جادت به النساء ، من أطيب ما يمتلكن ، وتروى أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها واقعة عن نساء الأنصار فتقول : (لما نزلت في سورة النور :

﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ﴾

انقلب رجالهن يتلون عليهن ما أنزل الله ، فيتلو الرجل على إمرأته ، وابنته ، وأخته ، وعلى كل قرابته فما منهن امرأة الا قامت إلى مرطها المرحل ، فاعتجرت به ، فأصبحن وراء رسول الله ﷺ كأن على رؤوسهن الغربان) .

والأمثلة على أثر تربية الرسول ﷺ لصحبه ، لا يستوعبها الحصر ، وإنما عرضنا لنماذج منها في هذا الحديث ، لندلل أن في طليعة مهمة الداعى ، أن يكون مرييا حكيما ، لبقا يعتمد على تكيف من يدعوه ، وكأنه مادة خام ، يدخلها في بوتقة التجربة ، فأى طريقة للصهر أكثر نجاحا أخذ بها ، واعتمدها في دعوته ، وقشى عليها ، لتكثير سواد المسترشدين ، والحصول على أجر الدعاة ،

والمرشدين ، كما جاء في الحديث (لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من
حمر النعم) (من دعا إلى هدى كان له أجر من تبعه من غير أن ينقص من
أجر أحدهم شيئاً) والله الموفق ..



النزعة القومية

كتب كاتب إسلامي مقالا في سطور ، كان قصيرا في حجمه ، كبيرا في معناه وأهدافه ، ضمّه إلى جملة مقالات إسلامية ، كان يكتبها في فترات متباعدة ، ولمناسبات مختلفة .

كتب هذا المقال ، عندما احتفلت باكستان بتأسيسها ، كدولة مسلمة ، مستقلة ، وعرض فيد للاستعمار ، وذكر في جملة ما ذكره : أن الحقد الكامن على الاسلام ، والغيظ الدفين على أهله ، ومحاوله الحاق الأذى بهم ، في كل مكان ، واستنزاف قواهم ، في كل قطر ، كل ذلك وجد متنفسه العميق في ظلال الاستعمار ، ولئن كانت الروح الاستعمارية متشعبة بالحقد على الاسلام ، فليس الذنب في تفرقة المسلمين ، وضرب بعضهم ببعض هو ذنب الاستعمار ، في مختلف ألوانه ، شرقيه أو غربيه ، بل الذنب ذنب المسلمين الذين وضعوا دبر آذانهم تعاليم الاسلام ، التي لم تدع مجالا لثغرة يدخل منها على المسلمين أعداء الاسلام ، والتي ربطت بين الأبيض والأسود ، وبمن في أقصى الدينا ، ومن المجاهل في هذا الدين الاسلامي ، اخوة متساوية كأسنان المشط ، ولقد جاء الاسلام بالوحدة الشاملة الكاملة ، الوحدة الدينية وجعل المسلمين فيها اخوة ، كما قال تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنِينَ إِخْوَةٌ ﴾

فلا مجال فيها للتمييز العنصري ، ولا مكان للفوارق الطبقية ، والعصبية ، الجاهلية كما قال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا

وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾

وفى خطبة حجة الوداع ، التى خطط فيها رسول الهدى ﷺ ، للعدالة الاجتماعية ، وقرر فيها قواعد الدين ، وأهدافه ، يقول ﷺ : (إن الله قد أذهب عنكم عصبية الجاهلية وتعاطفها بالآباء ، والأجداد ، الناس من آدم ، وآدم من تراب ، لافضل لعربى على عجمى ولا أبيض على أسود الا بالتقوى) ويقول أيضا : (ليس منا من دعا إلى عصبية ، وليس منا من قاتل على عصبية ، وليس منا من مات على عصبية) وقال أيضا : (ومن دعا بدعوى الجاهلية فانه من جثى جهنم فقال رجل : يا رسول الله وإن صلى وصام ؟ قال : وإن صلى وصام ، فادعوا بدعوى الله الذى سماكم المسلمين والمؤمنين عباد الله) وعلق شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله على قول الرسول ﷺ (أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم ؟) عندما اختصم أنصارى ومهاجري فقال الأول : ياللأنصار ، يدعوا قومه لينصروه ، وقال : الثانى ياللمهاجرين ، قال شيخ الاسلام : كل ما خرج عن دعوى الاسلام والقرآن من نسب أو بلد أو جنس أو مذهب أو طريقة فهو من عزاء الجاهلية •

نسوق كل هذه النصوص لندعم بها قولنا : إن الذنب ليس ذنب الاستعمار فى التفرقة بين المسلمين بإثارة النزعات القومية ، وإنما الذنب ذنب المسلمين أنفسهم ، الذين وضعوا دبر أذانهم كل هذه التوجيهات العظيمة ، التى تشد على الروابط بينهم ، وتقارب بين قلوبهم ، وترتفع بهم عن العصبيات للنزعات والقوميات ، والشعارات ، والنداءات ، التى استبدل الناس بها فى أعقاب الزمن ، الذى هو أدنى بالذى هو خير ، فتصدع بنيانهم ، وتحالفت قلوبهم ، وتمزق شملهم ، وافترقت كلمتهم وتسلط عليهم اعداؤهم وتلك نتيجة حتمية ، أو عقوبة ، للبعد عن هدى الاسلام ، فى التجمع والتضامن ، وتوحيد الصفوف ، إن النعمة الكبرى ، التى يذكر بها رب العزة سلف هذه الأمة هى الالفة والمحبة بعد الشحناء والبغضاء التى كانت ثمار الجاهلية ، وعصبياتها ، فقال تعالى :

﴿ واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم ﴾

اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم
على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته
لعلكم تهتدون ﴿

وهذا التذكير بهذه النعمة هو للخلف كما كان للسلف فيجب أن يوضع نصب
العين كلما بدرت بوادر للفرقة ، أو تحزب قوم لعصبية أو دعا آخرون بدعاء
الجاهلية وأثاروا العصبية للجنس أو اللون أو للقومية أية قومية ، فالعبرة في
القرآن بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فكما كان في الماضي جاهليات
وعصبية أطاح بها الاسلام بتعاليمه كذلك يكون في أعقاب الزمن ، فيجب
الأيرفع بها المسلم رأسا ، ويجب أن يذكر أن الاسلام ساوى بين بلال الحبشى ،
وصهيب الرومى ، وسلمان الفارسى ، وبين أبى بكر وعمر ، وغيرها من أشراف
وعظماء القوم ، فكان بلال مؤذن رسول الله ﷺ وقال الرسول الكريم عن سلمان
(سلمان منا أهل البيت) • ونذب الخليفة عمر رضى الله عنه صهيبا الرومى ،
للصلاة بالناس عندما طعن ، وفي الناس وجوه الأنصار والمهاجرين ، وسمع
النبي ﷺ سلمان وهو يسدد رميته إلى عدو من أعداء الاسلام ، ويقول : خذها
وانا الغلام الفارسى ، فرد عليه بقوله (هلا قلت وأنا ابن الاسلام) وكل ذلك مما
يركز في النفوس اخوة الاسلام والانتساب اليه ، والأخذ بتعاليمه كلها ، بما في
ذلك ، الوحدة الاسلامية ، ويطيح بالنزعات والعصبية ، للون أو العنصر ،
وغیرهما ، مما يتعصب له الناس ، وتكون به الفرقة بين المسلمين ، في أى مجال
للفرقة وصدق الله اذ يقول :

﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات
وأولئك لهم عذاب عظيم ﴾ ••

الاعتداد بالنفس بين المحظر والإباحة

الاعتداد بالنفس والأخذ بها لدرجة الزهو والغرور مرض إجتماعى ابتليت به البشرية منذ أقدم العصور ، فأضحى كغريزة لدى البعض لا يقتلع من النفوس إلا بجهد طويل الأمد ، وبالأنصياح للتعاليم الإسلامية المهدبة للنفوس ، والتي تضع كل شئ فى نصابه ، فتبيح الاعتداد بالنفس ، حيث لا يبلغ حد الطغيان والتعالى على الحق وتحظره حين يصبح خطرا يتبع فيه المرء هواه ، « ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله » .

يبيح الإسلام الاعتداد بالنفس ، عندما يسام المسلم خطة خسف ، كأن يحمل على قبول التشكيك فى دينه ، أو الحط منه ، والنيل من مبادئه ، أو عندما يقسر على ارتكاب المنكر ، أو الرضاء به ، فى أهله وعشيرته ، أو بين المجموع ، فيرفع عقيرته ، معتدا بنفسه ، معتزا بدينه وتعاليمه ، ويقول : (لا) لن أستجيب ولو عذب وأوذى فى الله .

ويبيح الإسلام الاعتداد بالنفس ، عندما يهاض جناح المسلم ، أو يعتدى عليه ، أو يطمع فيه باغ ليستلبه حقه ، أو ليحمله على أن يمشى فى ركابه ، ويتأثر بسياسته ، فيكون صلبا لا تلين قناته ، ويدافع عن نفسه وحقه السليب ، ويعبر عن رأيه ، بكل صراحة ، وانه لا يتبع أحدا أو يكون ذنبا ، معتدا بنفسه ، ولو أثيرت عليه العواصف ، جاء رجل إلى رسول الله ﷺ وقال : (يارسول الله أرأيت ان جاء رجل يريد أخذ مالى ؟ قال : لا تعطه مالك ، قال : أرأيت إن

قاتلنى ، قال : قاتله ، قال : أرأيت ان قتلنى ؟ قال أنت شهيد ، قال : أرأيت ان قتلته ؟ قال هو فى النار (إلى غير ذلك من المواقف التى يبيح فيها الاسلام الاعتداد بالنفس ، اذ لا يكون ثمة طغيان ولا عدوان ، وإنما هو دفاع عن النفس والحوزة ، وإعلان لمنهج واضح مشروع ، ويحظر الاسلام الاعتداد بالنفس عندما يصبح خطرا ووبالا ، كأن يعتد المرء بنفسه ، عندما يخوله الله نعمة من النعم - مالا أو علما وثقافة ، أو حظوة لدى المسؤولين ، وجاها ، ويتعالى بذلك ، ويجحد فضل الله عليه ، ولا يستشعر منته ، كما قال تعالى ضاربا المثل بقارون فى زهوه واعتداده بنفسه فى معرفته للاتجاهات الراححة فى الحصول على الثروة ، وجحود فضل المنعم عليه ، قال تعالى :

﴿ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا أَنْ مَفَاتِحُهُ لِنُوءٍ بِالْعِصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ ﴾

أى أعطاه الله من خزائن الأموال ، ما يثقل حملها على الكثير من الناس ، لكثرتها ، وكانت النتيجة ، ماحكاه الله عنه بقوله :

﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ﴾

أى أعطيت هذه الأموال على علم منى بوجوه المكاسب ، ومن الاعتداد المحظور ، الاعتداد بالحسب والنسب والقبيلة والعشيرة ، لدرجة المغالات والتعالى على الغير ، فلا يستوى فى نظر البعض ، الحسيب والنسيب مع عامة الدهماء وكذلك لا يستوى شعب وشعب وان اتحدا فى النسبة لآدم ، واتفقا فى أصل النشأة ، ومن محاسن الإسلام أن أبطل كل تفاضل بين البشر إلا بتقوى الله والعمل ، كما قال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾

وقال رسول الله ﷺ : (الناس من آدم ، وآدم من تراب لا فضل لعربى على عجمى ، ولا لأبيض على أسود الا بالتقوى) .

ولقد كان من مزاعم اليهود ، واعتدادهم بأنفسهم ، أنهم شعب الله المختار ، ميزهم على سائر البشر ، فلا يصح أن تتساوى معهم الشعوب الأخرى في هذه الميزة ، فضلا عن أن تفضلهم ، وغلوا في الغرور حتى زعموا الكمال ، وبلوغ الذورة فيه ، فلا يصح أن يكونوا تابعين لغيرهم في الدين ، ومن ثم كان استكبارهم عن اتباع الرسول ﷺ ، لأنه عربى ، لا إسرائيلى ، فهو مفضل ، وكان قسط النصارى من هذا الاعتداد بالنفس ، والزهو والغرور لا يقل عن اليهود ، فاعتدوا بأنهم على خير نهج من الهدى ، وليسوا في حاجة إلى إصلاح ، وتقويم وهداية ، ورفضوا دعوة الرسول إلى توحيد الله جل جلاله ، ومع هذا الانحراف ، ومجانبة الحق ، كانوا يزعمون أنهم أبناء الله وأحبائه وأن الله لن يعاملهم كما يعامل سائر البشر ، ولن يؤاخذهم على الهنات والفلتات ، فرد الله عليهم بالحجة الدامغة قائلا :

﴿ قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق ﴾

فليس ثمة شعب متميز على الآخر ، وليس بين الله وخلقه سبب غير طاعته ، واتباع أمره ، والعمل بما يرضيه ، والجزاء إنما يكون على الأعمال ، وبذلك اقتضت سنة الله وعدله ، كما قال تعالى :

﴿ من يعمل سوءا يجزيه ﴾

أى من أى شعب ، كان وأية أمة ، ولئن جاز أن يكون تفاضل بين الأمة في أى اعتبار ، لكان للأمة الإسلامية ، التى قال عنها رب العزة :

﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ﴾

وارتفع بشأنها حين اثنى عليها بقوله :

﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾

ومع ذلك ، وجريا على سنته ، في أن التفاضل إنما يكون بالعمل ، فقد أدال منها في غزوة أحد ، ووقعت الدبرة عليها بعد النصر ، جريا على عدل الله في إنزال

العقوبة بمن خالف أمره ، وقد كان من الرماة مخالفة لأمر الرسول وتنازع وتخالف في الرأي ، أخذهم الله بجريزته ، بعد أن استشرفوا لانتهاء المعركة في صالحهم ، وقال ردا عليهم حين استغربوا الهزيمة ، مع أنهم جند الله وحزبه ، يقاتلون تحت راية الاسلام ، والرسول معهم ، (أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ، قلتم أنى هذا ، قل هو من عند أنفسكم) أى بسبب عصيانكم لرسول الله ، حين أمركم ألا تبرحوا مكانكم فعصيتهم ، وتلك سنة الله تعالى ، لا يحابى فيها أحدا ، غير أن دأب أرباب النهى ، ممن صدق الله في جهاده ، وأشرب الايمان في قلبه ، أن تكون له من الدروس القاسية التى تجرى فى الحياة طبق سنن الله ، تكون له فيها عظة وعبرة ، ومزيد من اليقين فى عدل الله ورحمته ، وأنها إلى جانب ذلك ، أى الدروس القاسية ، التى تمر بالمؤمنين اختبار لصدق إيمان المؤمنين ، ورفع لدرجاتهم وتمحيص لسيئاتهم •



الجدال عن المبطلين

من الهنات التي ليست بالهينات ، والتي يربى الاسلام محتضنه على التجافى عنها ، الجدال عن المبطلين ، والذود عن الخائنين ، والانتصار لهم بالباطل ، والحيلولة دون الاقتصاص منهم ، وتعطيل الحد الشرعى الواجب عليهم ، إذ بذلك يستشرى الفساد ، ويختل الأمن ، وتسود الفوضى ، ويغمر الناس حقوقهم ، فلا يطمع متجنى عليه ، أو مظلوم في رفع الظلم عنه ، ورجوع الحق إلى نصابه ، ولذلك كان من توجيهات سيد الأنام ﷺ ، في استصلاح المسلم ، الأخذ على يديه ، لو كان متجنيا ، وحجزه عن الظلم ، والوقوف إلى جانبه لو كان مظلوما ، يقول ﷺ : (انصر أخاك ظالما أو مظلوما ، قال : - انصره مظلوما فكيف ظالما ، قال : - تحجزه عن ظلمه فذلك نصره) وفي هذا المعنى أيضا قول الله تعالى :

﴿ ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ﴾

أى يخونون أنفسهم بغمسها في الشر ، والانزلاق بها في أحوال المعاصي ، وعدم كبح جماحها عن التجنى على الغير ، في أى مجال ، يستوى في ذلك التجنى على النفس ، أو المال ، أو العرض (كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه) وثمة لفظة كريمة في الآية ، لارباب النهى ، اذ في قوله تعالى ﴿ يختانون أنفسهم ﴾ تشبيه للنفس بالوديعة ، التي أودعها المرء ، واسترعاه الله أمرها ، ومن حق الوديعة أن تحفظ ، وتضان من العطب ، أو ما يكون وسيلة

إليه ، ولذلك ، وجه رب العزة إلى صيانة النفس في آية أخرى ، والحفاظ عليها من التدنيس ، ومجالب النعمة ، فقال تعالى :

﴿ قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها ﴾

أى فاز وربح ، من عصم نفسه من الزلل ، وارتفع بها عن مواطن الخطأ ، وعلى العكس من ذلك تدنيسها بالمعصية في كل دروبها .

وحقوق الغير واغتصابها أيا كانت ، مالا ينتهب من حرز ، أو يحرز بالطرق الملتوية ، أو كانت عرضا يقتصب أو غير ذلك من الحقوق ، يجب ألا يجادل دون المطالبة بها ، وألا يقوم من بيده الفصل مدافعا عن المتجنين ، درءا لهم ، وكفنا يحميهم ، قال بعض المفسرين تعليقا على الآية موضوع البحث : (لم يكن النهى موجها إلى النبي ﷺ ، وإنما هو تشريع وجه إلى المكلفين كافة ، وفي جعله بصيغة الخطاب له ، وهو أعدل الناس وأكملهم ، ما يوحى بالمبالغة في التحذير من هذه الخلة المعهودة في البعض) . وقد كشف سبحانه في الآيات التالية عن واقع المتجنين المختانين لأنفسهم ، وأوضح ضحالة تفكيرهم ، وسفاهة عقلهم ، وعدم استشعارهم لعظمة الله ، ومراقبته وهو المطلع على سرائرهم ، وما يبتغونه من القول المتهافت لتبرئة ساحتهم ، وإبعاد التهمة عنهم ، وكأنهم بذلك إنما يخادعون أنفسهم ، يصور ذلك قوله تعالى :

﴿ يستخفون من الناس ﴾

أى يستترون منهم عند ارتكاب الجريمة ، خوفا منهم وحذرا من نقيمتهم

﴿ ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون مالا يرضى من

القول ﴾

لا يستترون من الله وعقابه ، وهو معهم بعلمه ، لا يعزب عنه شيء من أمرهم ، كما قال تعالى :

﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو

سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا ﴾ .

ولئن راج دفاع البعض عن الجنة ، في دنيا الناس حيث يروج الزيف والبهرج ، أفيروج الدفاع عنهم ، عندما توضع موازين القسط ، ويقف العباد بين يدي الله ، ومن الذى يجترئ على الجدل ، وترويج الباطل يوم لا تملك نفس لنفس شيئا ، ولا يسأل حميم حميا كما قال تعالى :

﴿ ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ﴾

وفى ذلك وعيد صارخ ، لمن يلتوى فى الحكم ، أو يبتغى العوج بالدفاع عن المختارين لأنفسهم ، الذين يعيشون فى الأرض فسادا ، ولا يرجون الله وقارا ، ولا يرجون لمسلم حقا (أم من يكون عليهم وكىلا) وأنى لأحد أن يتخذ وكىلا عنه أمام الله ، يدافع عن ذنوبه ، ويجادل عنه ، فيا اقترفه فى حياته من سوء سوف يجزى به ، ولن يجدله من دون الله وليا ولا نصيرا ، وصدق الله اذ يقول موجها العباد لهول يوم التناد

﴿ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴾

روى أن أحد خلفاء بنى أمية طلب من عالم من التابعين أن يعظه فقال له : يا أمير المؤمنين أخبرنى ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : إن آخر آية نزلت من القرآن قوله تعالى :

﴿ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴾

فأطرق الخليفة طويلا متأثرا بتوجيه الآية ، مستعرضا فى طياتها ما يقع من أهوال يوم القيامة ، ثم بكى حتى اخضلت لحيته بالدموع . وكذلك يجب أن يستشعر المسلم مقام الله ، ووقوفه بين يديه ، ويستشف من هذه الآية الكريمة ، التى

عرضنا للبسط فيها والتوجيه إلى عظاتها ،

﴿ ها أنتم هؤلاء جادلتهم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا ﴾

يستشف منها أعظم تحدّ وجهه البارئ إلى كل من يستغل في الدنيا ما أوتى من مقام مرموق ، وسلطة ونفوذ تجعل له الصولة والكلمة النافذة ، يستغله في ترويج الباطل ، وحماية الآثمين ، والمجادلة عنهم ، والحيلولة دون اقرار الحق ، وإقامة منار العدل ، وصدق الله اذ يقول في وصف يوم الدين ،

﴿ ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود ﴾

﴿ يوم يأت لا تكلم نفس الا باذنه فمنهم شقى وسعيد ﴾ ٠٠



ليلة النصف من شعبان

مثل المسلم المتفتح الوعى ، البعيد الإدراك ، كمثل الصراف الحاذق الماهر إذ يفحص الدراهم ، ويعرف المزيف منها من الصحيح ، وذلك شأن المسلم الواعى ، كما أسلفنا القول ، لا يروج عليه الزيف فى دينه ، ولا يقبل كل ما يلقى إليه باسم الدين ، من كل ما تضمنته الكتب ، أو نقل اليه على أفواه الناس ، الا بعد فحصه ، ووزنه ، بمعايير وضعها الاسلام ، لمعرفة الصحيح من غيره ، من ذلك قوله تعالى :

﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾

فكل ما ينقل أو يكتب لا يقبله المسلم الواعى ، إلا اذا كان عليه إشعاع من الوحي أو مستندا الى فعل الرسول سيد الثقلين ، ﷺ وقال تعالى :

﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴾ .

فكل عمل يصطبغ بطابع الدين ، يجب أن يوزن بهذا المعيار ، طاعة الرسول ، فيما جاء به ، واتباعه فى أمره ، وبذلك يسلم للمسلم دينه من الزيف والدخيل ، ويصل به إلى أكرم غاية ، من نزول الجنان ، ومرافقة الصالحين فى أعلى عليين ، كما قال تعالى :

﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ﴾

وإن أصل دين الاسلام وقاعدته ، ألاّ يعبد المسلم الا الله ، والآيبهه الا بما شرع . نقل عن الفضيل بن عياض رحمه الله قوله تعليقا على قول الله تبارك وتعالى :

﴿ ليلوكم ايكم أحسن عملا ﴾

أن العمل إذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل ، وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل ، حتى يكون خالصا صوابا ، والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة . وإن مما يجب أن يوزن بمعيار الدين ، وينتهي فيه المسلم لأمر سيد المرسلين ، ﷺ كدليل على حبه ، واتباعه ، بالتطوع بنوافل العبادة ، وخاصة في الأيام والليالي المفضلة ، كليلة النصف من شعبان مثلا ، فلقد ورد فيها من الآثار وأقوال السلف ، ما يوجه الأنظار إليها ، يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ، في كلام طويل : (ومن هذا الباب ليلة النصف من شعبان ، فقد روى في فضلها من الأحاديث المرفوعة والآثار ما يقتضى أنها ليلة مفضلة . ومن العلماء من السلف من أهل المدينة وغيرهم من الخلف من أنكر فضلها وطعن في الأحاديث الواردة فيها ، وقال لا فرق بينها وبين غيرها من الليالي ، لكن الذى عليه كثير من أهل العلم ، أو أكثرهم من أصحابنا ، وغيرهم ، على تفضيلها ، وعليه يدل نص أحمد لتعدد الأحاديث الواردة فيها ، وما يصدق ذلك من الآثار السلفية . وقد روى بعض فضائلها في المساند ، والسنن ، وإن كان قد وضع فيها أشياء أخرى) . ولقد يهيم البعض ، فيجعل ليلة النصف من شعبان ، هى الليلة التى قال عنها ربّ العزة : -

﴿ فيها يفرق كل أمر حكيم ﴾

والواقع أن هذه الليلة ، التى يفرق فيها كل أمر حكيم هى ليلة القدر لا ليلة النصف من شعبان ، على قول جمهور العلماء رحمهم الله ، وأن المسلم الواعى الرشيد من لا يعتمد في دينه إلا على ما صح به النقل عن المصطفى ﷺ ، وخاصة فيما تضاربت الأقوال ، واختلفت فيه الاتجاهات ، فدين المسلم هو رأس

ماله ، وهو أغلى ما يعتز به ، اذ يترتب عليه نجاته وفلاحه ، فلا يستهويه ، ما اشتغل به البعض من تخصيص دعاء ليلة النصف من شعبان ، يقرأ فرادى وجماعات ، يتخلله قراءة سورة يس مرة بنية طول العمر ، ومرة بنية دفع البلاء ، ومرة بنية الاستغناء عن الناس ، وهل يصح في العقول السليمة أن يهتدى إلى هذا الاتجاه ، وهذه الأعمال ، التي تخص بها ليلة النصف من شعبان ، الخلف في أعقاب الزمن ، وقد كثرت فيه الشبه والفتن ، ويغفل عنها رسول الهدى ﷺ فلم يوجه الأمة إليها ، وهو الحريص على هدايتها ، الى مافيه سعادتها وفلاحها ؟ معاذ الله أن يكون ذلك وقد وصفه رب العزة بقوله :

﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم ، عزيز عليه ما عنتم
حريص عليكم ﴾ أى على هدايتكم ﴿ بالمؤمنين رؤوف رحيم ﴾

إن ليلة النصف من شعبان يحسن الآ يسقطها المسلم من حسابه ، والآ يكون فيها من الغافلين ، ولكن يجب الآ تخص بعمل مخصوص أو طقوس عبادة معينة ، كصلوات ودعوات مثلا .

ولقد ورد أن قيام الليل ، يحصل بصلاة العشاء في جماعة ، والعزم على صلاة الفجر في جماعة ، فلو لم يكن من المسلم الا ذلك ، لكتب من القائمين ، الذاكرين ، وخرج من زمرة الغافلين ، أما التزام لون من العبادة ، وتلاوة سور من القرآن ، بعدد معين ، وبنية مخصوصة فلم ينقل ذلك عن سلف الأمة وخيارها في عصور الهداية والنور ، فلا يصح الاعتماد عليه ، وإن تناقلته بعض الكتب ، واستحسنه البعض من العلماء ، فأمور العبادة توقيفية ، فلا دخل للرأى فيها ولا للاستحسان ، بل لا بد فيها من أخذ القدوة بالمعصوم ﷺ وصدق الله اذ يقول :

﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر وذكر الله كثيرا) .

في رحاب رمضان

وقعة بدر من المعارك الفاصلة في الإسلام ، كتبت سطورها في سجل الخلود ، لا لأن الباطل قد التقى فيها بالحق ، وجها لوجه فكانت الغلبة للحق وانهمز الباطل ، فذلك شأن الباطل أبداً اذ يلتقى بالحق ، فهو زبد لا يلبث أن يضمحل ، ويتلاشى أمام تيار الحق الجارف ، كما قال تعالى

﴿ فأما الزبد فذهب جفاء ﴾ .

ولا لأن الأقران صاولوا فيها الأقران ، فرجحت كفة احدي الجانبين ، فذلك مألوف في مجال الصيال ومنازلة الأقران ، والحرب سجال ، يوم لك ويوم عليك .

بل لأن الضعف قد استبدّ فيها بالقوة ، فأرغمها لسلطانه ، ودالت دولة البغي والعدوان ، ومن ثم كانت المعجزة ، وسجلت وقعة بدر سطورها في سجل الخلود ، لتقرأ الأجيال أن لا أثر للقوة ، مهما اكتملت فيها الوسائل ، وبلغت أوج التكتيك الحربي ، وارتفع شأن القادة ، لا أثر لذلك أمام قوة الايمان ، وعدالة القضية ، والاستماتة في سبيل المبدأ ، والصبر عند اللقاء ، كما قال سعد بن معاذ رضى الله عنه ، لرسول الهدى ﷺ حين استشارته لأصحابه ، لخوض غبار معركة بدر : (أمض يا رسول الله ، لما أردت ، فنحن معك ، فوالذى بعثك بالحق ، لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ، ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غدا ، انا لصبر في الحرب ، صدق في اللقاء) ومضت وقعة بدر في تاريخ البطولات مثلاً يحتذى ، وعبرة لتغلب الضعف على القوة .

كتب من حضر اليرموك من المجاهدين لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب عندما أظلم جيش العدو بكثرة عدده ووفرة عدده ، يطلبون منه المدد ، لتتكافأ القوتان ، فرد عليهم الخليفة بقوله : - (إنه جاءني كتابكم تستمدونني وإنى أدلكم على من هو أعزّ نصرا وأحصن جندا : الله ، عز وجل - فاستنصروه - فان محمدا ﷺ قد نصر يوم بدر في أقل من عدتكم ، فاذا جاءكم كتابي هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني) قال راوى القصة : - فقاتلناهم فهزمناهم أربع فراسخ .

فالعناد اذن فى كسب النصر ، مع أخذ الحيلة ، التعلق بالله ، وطلب النجدة منه وعدم الاتكال على القوة والكثرة ، فكل ذلك لا يغنى عن أهله شيئا ، لو اتخذوه عمدة ، أبرز شاهد ، على ذلك ، وقعة حنين ، حين أعجب المسلمون أو بعضم فيها بالقوة ، فكانت الهزيمة ، ثم تراجع أهل العزم ، فكسبوا المعركة ، وسجل القرآن ذلك منددا بكل من يعتد بالقوة على أنها وحدها لها السيطرة على الموقف ، فقال تعالى :

﴿ لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة ، ويوم حنين اذ أعجبكم كثرتم ، فلم تغن عنكم شيئا ، وضائق عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها ﴾

الآية ، كما أنزل سبحانه المنة على المسلمين ، لكسب النصر فى وقعة بدر ، تصور ذلك الآية الكريمة :

﴿ ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة ﴾

قال ابن كثير رحمه الله : - اى قليل عددكم لتعلموا ان النصر إنما هو من عند الله لا بكثرة العدد والعدد .

ولا يؤخذ من توجيه الأنظار ، إلى اتخاذ الله عدة ، والتوجه إليه فى الشدة ،

وطلب احرار النصر على العدو والغلبة ، اغفال الجانب المادى فى المعركة ، وتجاهل اعداد القوة ، فتلك اتكالية مذمومة ، يناهضها قول البارئ جل وعلا :

﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴾

وليس الاسلام بدين الاتكالية ، فى مختلف مناهجه ولكنه دين القوة ، فيجب ان يتصالح السلاح المادى والروحى ويلتقيا معاً فى خوض المعركة ، كما صنع رسول الله ﷺ فى معركة بدر ، حيث هيا الجيش وعباؤه ، وواجه به العدو ثم عكف فى العريش المعد له ، يدعو الله فى ضراعة والحاج ويناشده النصر الذى وعده حتى هال أمره الصديق رضى الله عنه ، فقال له : (يا نبى الله حسبك مناشدتك ربك ، فإن الله منجز لك ما وعدك) .

وكذلك يجب ان ينتهج المسلمون هذا المنهج فى كل معركة ، يرتفع للباطل فيها صوى ، فإن لبدر فى أعقاب الزمن نظائر ، فمعركة فلسطين ، ضد اللقيطه اسرائيل ، لا بد لها من الاعداد الهائل لكسب النصر فيها باذن الله وغيرها من المعارك ، الدائرة رحاها بين الكفر والايمان ، فى كل زمن لا بد للمسلمين من أن يأخذوا لها دروسا من معركة بدر الفاصلة ، فان واقعها ، يفتح للأمة الاسلامية باب الأمل على مصراعيه بأن العاقبة لحزب الله وجنده ، وإن غشيتهم غواشى الباطل ، وتألب عليهم الكفر ، وضاعت أمامهم السبل ، فإن المدد الالهى ، الذى أمد الله به المسلمين فى بدر إن لم يكن ملائكة ، كما كان فى الماضى ، تقتحم الصفوف ، وتطيح بالرؤوس ، إن لم يكن ذلك فسكينة يربط الله بها على القلوب ، يتجلى فيها الصبر ، والتضحية ، فتذهل العدو وتدحره ، ليتم النصر ، كما وعد الله بذلك ، إذ يقول :

﴿ وكان حقا علينا نصر المؤمنين ﴾

وإن من روعة رمضان وعظمته ، ان يلتقى فيه نصران : نصر على الشيطان بقطع جبل وساوسه ، وضعف سلطانه على النفوس ، واحباط محاولاته فى الحيدة عن الجادة ، والانزلاق إلى مهاوى الرذيلة .

ونصر على حزب الشيطان ، فقد وقعت أحداث بدر في السنة الثانية من الهجرة ، وفي السابع عشر من رمضان ، فاندحر حزب الشيطان ، وانتصر حزب الرحمن ، وأنزل الله فيه سورة الأنفال ، تحكى الواقعة وتقص المعجزة ، وفي عرض شامل يقارن الله فيه بين الماضى والحاضر ، ويمتن على المسلمين بتكثيرهم بعد القلة ، وعزتهم بعد الذلة ، وأمنهم بعد الخوف ، ونصرهم وتأيدهم في بدر وغيرها ، يقول تعالى :

﴿ واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس ، فأواكم وأيدكم بنصره ، ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون ﴾

قال بعض السلف تعليقا على هذه الآية : كان هذا الحى من العرب ، اذل الناس وأشقاهم عيشا ، وأجوعهم بطونا ، وأعراهم جلودا ، وأبينهم ضلالا ، من عاش منهم عاش شقيا ، ومن مات منهم ردى في النار ، يؤكلون ولا يأكلون ، والله ما نعلم قبيلة من حاضر أهل الأرض يومئذ ، كانوا أشر منزلا منهم ، حتى جاء الله بالاسلام فمكن به في البلاد ، ووسع في الرزق ، وجعلهم ملوكا على رقاب الناس .

وبعد فكم للإسلام من فضل يفوق سطور الكاتبين ، وكم لرمضان من سرو حكمة اختصه الله بها ارتفعت به عن سائر الشهور ، اللهم أعز الاسلام ، وبارك لنا في رمضان ، وحسبنا بهذه العجالة اسهاما ، في الكتابة عن معركة بدر الفاصلة ، تخليدا لذكرها ، وتمجيذا لعهدا وتذكيرا للأجيال بالبطولات فيها .

في دروب الموعظة

حصيلة المؤمن في دنياه عمره المحدود ، بالساعات والثواني ، وكسبه المبدول ، رصيد مدخور بالأعمال ، فهو يتقلب في العمر ، بقدر ما كتب له من فسحة ، ويكدح في الكسب ، لتضخيم الرصيد ، ومدار السعادة عند بحث الحصيلة ، على العمر والعمل ، ولذلك كان من بوادر الخير ، طول العمر مع حسن العمل كما جاء في الحديث (خير الناس من طال عمره وحسن عمله ، وشر الناس من طال عمره وساء عمله) فمن كانت حصيلته ملأى بالخير ، في مختلف طرقه ومناحيه اجتاز دور الاختبار ، دون عناء أو مخاوف ، ووصل إلى الغاية ، دون تعثر وتخبط وحاز صك الغفران كما قال تعالى :

﴿ فَأَمَّا مَنْ أَوْتَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ كِتَابِيهِ أَنِى ظَنَنْتُ أَنِى مَلَاقُ حِسَابِيهِ - فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قَطُوفُهَا دَانِيَةٌ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾

وعلى العكس من ذلك من كانت حصيلته مغمورة بالهفات والنزوات تستدعى مناقشة الحساب ، فقد طال عناؤه ، واشتد بلاؤه ، وعظمت نكبته ، وكثر بلباله ، واضطرابه ، ومن نوقش الحساب هلك ، كما جاء في الحديث • ولقد كان من وافر حظ الأمة الاسلامية وسعادتها ، وكرامة الله لها ، تهية فرص الكسب المبرور لقطع لحظات العمر ، في دروس للطاعة ، واتجاهات نحو الخير ، وسعى حيث لتضخيم رصيد الأعمال الصالحة ، فيجب على العاقل الحصيف ، الراشد ، ألا

تفلت منه هذه الفرص ، اذا أتاحت والآ يقتصر على اهتباها ، وإحراز المغنم فيها ، أمدًا من الزمان ، ثم ينقض ما أبرم وأحكم ، بعد انقضائه وينكص على عقبيه ويستدبر ما استقبل ، يستدبر الطاعة بالمعصية ، ويستبدل الذى هو أدنى بالذى هو خير فتلك هى النكسة المردية والخسارة الفادحة ، ولقد كان من أجل الفرص وأعظم مجالات الكسب وأشرف ميادين العمل لاحراز أضخم رصيد يعتدبه المسلم ، يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ، هى فرصة شهر رمضان ، فلقد أخذ المسلم فيه دروسًا عملية ، فى الصلاح والطهر والاستقامة ، والتقى ، والسير على نهج الهدى ، ونصر الفضيلة على الرذيلة ، فعليه أن يسير فى هذا النهج الراشد ، الذى اعتملت به نفسه ، وأشرب قلبه حبه ، واندفع فيه شهرا كاملا دون كلل أو ملل .

عليه أن يتبع الحسنة بالحسنة ، وما أجمل الحسنة تتبع بالحسنات وما أقبح الحسنة تردف بالسيئات ، إنها عامل على ضياع مجهود العبد ، وكسبه السابق ، وحرمانه من ثماره . نقل عن بعض السلف : من ثواب الحسنة ، الحسنة بعدها ، فمن عمل حسنة ثم اتبعها بحسنة ، كان ذلك علامة على قبول الحسنة الأولى ، كما أن من عمل حسنة ثم اتبعها بسيئة كان ذلك علامة رد الحسنة ، وعدم قبولها ، ثم ان فى استدامة العبد على النهج الراشد الذى التزمه برهانا يدل به ، ان شعوره نحو العبادة ، وتقديره للمسؤولية الملقاة عليه كعبد لله مفروض عليه الطاعة لربه ، لا يقتصر على أمد معين ، أو شهر مخصوص ، أو بلد فاضل دون غيره ، بل هو شعور غمر نفسه ، لا يفتأ يستجيب لندائه يصرخ به ، فى أعماق نفسه ، ويردد له قول ربه :

﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾

أى الموت كما جاء فى تفسيره ، وما دامت هذه اللحظة الحاسمة فى حياة العبد ، غيبا مرتقبا فى كل لحظة :

﴿ إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾

مادامت هذه اللحظة غيباً محتملاً أن يفاجأ به العبد في أى ساعة من ساعات عمره ، فمن الجدير به ، أن يكون على الأهبة ، ويأخذ الحذر من أن تأتبه على غرة ، وهو في غمرة السهو أو سهوة اللهو ، وعندئذ يندم على التفريط ، ويندم على مجانبته للمسلك الراشد ، الذى كان له به الخطوة العظمى بالقرب من ربه ، والازدلاف إليه بمحابه ، والارتفاع إلى مدارج السعادة ، واللحاق بركب الصالحين ، ونجائب المقربين ، ولو أن امرءاً قدر له ان يربح السوق بحسن عرضه للسلع ، وسعيه المتواصل دون كلل أو زهادة في المغنم ، ثم قعد بعد ذلك عن سعيه ، أو انعكس في مسلكه ، أفلا يبنى بالخسارة الفادحة جزاء سوء تصرفه ، وقعوده عن سبب سعادته ؟ وذلك مثل واقعى ، نضربه لندلل على أن التواني في مجال الكسب الدينى ، بعد الربح الوفير ، الذى يجريه العبد فيه ، والقعود عن الأخذ في سبيل الخير ، خطأ أياً خطأ وحرمان لا يصير إليه الا الاغرار ، فكيف بمن يتنكب السبيل ويعود إلى الصبوات والنزوات ، ومقارفة الآثام ، ويغدو بعد الحزم والعزم في انتهاج أفضل مسلك ، وكأنه انفك من اسار ، وانطلق من عقال ، لاجرم أنه يكون أعظم حسرة وأشد خسارة عندما تنكشف الحقائق ويزاح عن الأعين الغطاء ويتحدد يوم الجزاء .

﴿ ونفخ في الصور ذلك يوم الوعيد وجاءت كل نفس معها سائق

وشهيد ﴾ .

سائق يسوقها الى الله ، أو المحشر وشهيد يشهد عليها بما عملت في الدنيا .

﴿ لقد كنت في غفلة عن هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم

حديد ﴾

وبعد فقد يعلق بذهن البعض أننا بدعوتنا هذه إلى التمسك بهذا المنهج الراشد ، الذى أخذ المرء به نفسه فترة من الزمن ، معرضاً عن متع الحياة انما ندعو إلى الزهادة في الدنيا ، والتقشف وترك الأسباب والعكوف في المساجد ، للذكر والشكر

وعمل القرب دون اتخاذ خطوات لها أثرها في الحياة ، إنما نقرر مبدأ رسمه رب العزة للعباد للأخذ بعمارة الدنيا دون انصراف إليها وغرور بها ، والأخذ بوسائل النجاة لعمارة الآخرة دون تزمت وتقصيف دون اعراض عن السير في مناكب الأرض طلبا للرزق وقصدا للسفر في مختلف دروبها كما قال تعالى :

﴿ وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا ﴾

وكما جاء في الأثر :

(اعمل لدنياك كأنك تعيش أبدا وأعمل لآخرتك كأنك تموت غدا)

غير أن تطبيق هذا المنهج وعدم طغيان الروحانيات على الماديات ، أو العكس ، هو مما تتفاوت فيه العزائم ، وتختلف فيه التقديرات والمفاهيم ، فلا بد إذن من ضابط أو معيار يصحح الخطأ ويهدي الى الرشاد ، وهو ملحوظ في أخذ الأسوة الصالحة ، والقدوة الحسنة ، بخيار الأمة ، في كل زمان ومكان ، ولن تعدم الأمة الخيرين في كل حين إلى قيام الساعة ، سدد الله الخطى .



أثر تربية المسجد

عمارة المسجد كانت ضربا من التربية التي ربى بها رسول الله ﷺ جيلا هو نواة للمجتمع الصالح الراشد ، فلقد كان المسجد مسجدا رسول الله ﷺ هو المدرسة الثانية للإسلام التي أخرجت أساتذة العالم ، وأئمة الهدى والدعاة إلى الخير وأساطين العلم وقادة الفكر ، كان في صفة المسجد جمع من الصحابة رضوان الله عليهم فرغوا أنفسهم لتلقى كل ما ينزل من الوحي قرآنا ، وكل ما يصدر عن سيد الأنام ﷺ من تعاليم ، لم تفتهم شاردة أو واردة ، إلا أحصوها وحملوها للناس هديا يهتدون به واشعاعا ينير لهم ما أدلهم من الطريق ، وكانوا يصحبون الرسول الكريم ﷺ في سفره ويتقدمون الجيش في الغزو إلى لقاء العدو فلم تكن الصلاة وحدها الهدف من عمارة المسجد ، وإن كانت أبرز أهدافه وهي المقصودة بادئ ذي بدء من عمارته بل كان إلى جانبها التربية والتقويم ومعالجة القضايا الإسلامية وبعث الجيوش كما وصف هذا الواقع أحد العلماء الذين عنوا بالكتابة في البحوث الإسلامية وأهداف الإسلام فقال : (اتخذ الرسول ﷺ من المسجد مركزا للدعوة يصلى فيه بالمسلمين ويبلغ فيه ما أنزل الله إليه من ربه ويلقى فيه الوفود ويعقد مجالس العلم والمشاورة) •

ولم يكن أصحاب الصفة وحدهم أبناء مدرسة النبوة بل كان كل من ربه الرسول ﷺ على عينه ، وكان له شرف المثول بين يديه ومشاهدة أنواره كان من أبناء مدرسته الذين فتحوا العالم ومصروا الأمصار وكانوا كما أسلفنا القول أئمة في الدين ودعاة إلى الخير وأساطين في العلم وقادة في الرأي ، ولهذا نجح المسجد

أيما نجاح في تأدية رسالته فكان إلى جانب عمارته بأداء الصلوات ملتقى المؤمنين ومركزا للعلم والدين ومعقلا للدعوة ومجلسا للندوة ، ومنطلقا للفتوح . فما هو أثر هذه التربية للمسجد في نفسيات أبناء مدرسة النبوة ؟ تستجلى ذلك من الواقع التاريخي حيث يحدثنا عن موقف رباعي بن عامر رضى الله عنه أمام قائد الفرس في بعض الفتوحات الاسلامية سأله القائد قائلا ، ما جاء بكم إلينا ؟

فقال معتدا بتربيته الاسلامية معتزا بصلته بربه (ابتعثنا الله لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدل الاسلام) .

ويحدثنا أيضا أى الواقع التاريخي عن أعرابي هاجر إلى رسول الله ﷺ وانضم إلى أصحابه فلما كانت غزوة خيبر قسم رسول الله ﷺ للأعرابي من الغنيمة فقال : ما هذا يا رسول الله ؟ قال : قسم قسمته لك من الغنيمة فقال له الأعرابي : ما على هذا اتبعتك ولكن اتبعتك على أن أرمى بسهم فأموت فأدخل الجنة . ومن هذين المثلين يظهر أثر المسجد وتربيته لأبناء مدرسة النبوة إذ كان المسجد كل شئ أخرج جيلا ، وأنشأ أمة كانت كما وصفها رب العزة :

﴿ خير أمة أخرجت للناس ﴾ .

ومثل ثالث نردفه بالمثلين يوحى بمدى شعور هذا الجيل بتربية المسجد وبرقابة الله في الخلوة والجلوة فيحرص أشد الحرص أن يبلغ رضاه وأن يبتعد عن كل ما نهاه في فتوح المدائن وعندما أخذ المسلمون يجمعون الغنائم أقبل أحدهم بوعاء قال عنه أمين الأقباض: ما رأينا مثل هذا قط وما يعدله ما عندنا ولا يقاربه أى لنفساسته وندرته فسألوا . من جاء به هل أخذ منه شيئا فقال والله لولا الله ما أتيتكم به فعرفوا أن للرجل شأنًا فسألوه من أنت قال - لا أحدثكم لتحمدوني ولكن أحمد الله وأرضى بشوابه .

يقول بعض المؤرخين تعليقا على هذه القصة ، امتلأت قلوبهم إيمانا وهانت

في أعينهم كل قيم الحياة الزائفة حتى ولو كانت قيمة الملك وزخارف الملوك لأنهم عرفوا قيمة الايمان بالله والصلة به وآمنوا بضلال كل ما قام في الحياة على غير هذا الأساس .

أولئكم أبناء مدرسة النبوة خريجو المسجد فأين منهم أبناء الجامعات في أعقاب الزمن وخريجو الفلسفات ؟ الجواب عن ذلك نستمع إليه مما سطره بعض المربين يشرح به الواقع المرير لبعض من ملأوا الدنيا صخباً بمؤهلاتهم وتعالوا على الناس بانتسابهم إلى جامعات الغرب نستمع إليه وهو يقارن بين تربية المسجد وبين تربية الجامعات أو بعضها في العصر الحديث . فيقول : لقد نجحت تربيته ﷺ نجاحاً ليس له في تاريخ البشر مثيل ووصل بمجتمع المدينة في واقع الحياة إلى غاية من الرفعة لم يبلغها الفلاسفة والمفكرون ، ولقد تطورت مناهج التربية في العصر الحديث تطوراً كبيراً وتعددت أساليبها وكثرت وسائلها وأسست لها المعاهد وهيئت لها كل أسباب النجاح ورغم ذلك مازالت المجتمعات الحديثة تعاني من التحلل مما ينذر بشر مستطير .

ذلك لأن العلم مهما تعددت الوسائل اليه واتسعت أبعاده لا يكفي في السمو بالمجتمع إلى آفاق يتعالى فيها عن المآخذ والهناات بل لابد من ترتيبته وفق المنهج النبوي الذي خطط له قدوة المربين وسيد الثقلين ﷺ عن وحى يوحى به إليه أحكم الحاكمين . وعن خلق كان من شأنه ﷺ ان يركز عليه ويوجه إليه فمتمى اجتماع الخلق والعلم نجحت التربية وآتى العلم ثمرة سواء كانت في المسجد أو الجامعة وتكون المجتمع الراشد المسدد الصالح المصلح، بقيت كلمة عن اشتغال السلف بالقرآن فيما نقله الامام الأوزاعي من منهجهم ، ولن نطيل في ذلك فلقد كانت أوقاتهم أبداً معمورة بتلاوته في النهار والقيام به في الليل ، وخاصة في الأيام والليالي المفضلة ، أصدق ما يصور واقعهم في ذلك قول رب العزة :

﴿ كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون ﴾

وكانت تلاوتهم للقرآن عن وعى وتدبر وعمل بما يقرأون • وصف الصحابي
الجليل عبدالله ابن مسعود رضى الله عنه واقع قارئ القرآن وهو إنما يحكى واقعا
لمسه فى أبناء مدرسة النبوة ، قال : قارئ القرآن يعرف بليله اذ الناس نائمون
ونهاره اذ الناس يفطرون أى يصوم النهار ويقوم الليل وببكائه اذ الناس يختالون
وبحزنه اذ الناس يفرحون - نسأل الله التوفيق للسير على نهجهم والأخذ
بسنتهم •



الإحسان تنسج فيه الأبعاد

من يصنع الخير لا يعدم جوازيه لا يذهب العرف بين الله والناس

هذا البيت من الشعر قد سار سير المثل في الأخذ بوحيه لدى الحصفاء أرباب النهى والسير طبق تخطيطاته ، بله التمثل به في كل مناسبة وترديده كلما عزّ في الناس عمل الخير ، أو كلما تطلع صانع المعروف إلى تعويض على فعله لا على سبيل المقايضة من أحسن إليه بل من مصدر الخير ورب الناس أجمعين - فصنائع المعروف تقى مصارع السوء وفي الأثر « الخلق عيال الله أحبهم إلى الله أنفعهم لعياله » ومصرع السوء نقمة يدفعه الإحسان إلى الخلق في مختلف دروب الإحسان ومحبة الله لعبده منقبة ، وفضل يحصل عليه المسلم بالنفع يبذله لعباد الله ، والخير يصنعه ابتغاء مرضاة الله وتخفيفا لوطأة البؤس عن خلقه ، وبذلك يكون التعويض الذى تقربه العين وتبتهج له النفس . وان لم يقع على بال المحسن أو في حسابه لقد مرتت في مطالعاتى بقول لأحد الوعاظ يصور واقع تعويض المحسن ومقابلة الإحسان بالإحسان ، إحسان الخالق لخلقه لقاء بذل الخير لعباده ، فيقول أى الواعظ (ما بين ترى الله عليك فيما تحب الا أن تعمل فيما بينك وبين خلقه فيما يحب فعندئذ لا تفقد بره ولا تعدم في كل أمر خيره) .

وإن للمرء مطالب ومكاسب يرجو بلوغها وتحقيقها ووسيلة ذلك والحظوة بالمطلوب وتحقيق المرغوب هو بذل الخير للغير وتحقيق أمله والسعى لمصلحته وتخفيف وطأة الحياة عليه . فاذا بلغ المرء الذروة في ذلك أو كان ما يصنعه من

الخير للغير هو جهد المقل فلن يعدم حينئذ بلوغ أمنيته في كل خير يرجوه ، ولن يفقد تتابع النعم عليه بما فيه ذلك الوقاية من مجالب ، والاحسان إلى الخلق تتسع فيه الأبعاد فيشمل كل بر وصلة ودفاع عن المسلم بالحق ، وصيانة لماله أو عرضه وما إليه مما يدخل في إطار الاحسان الإضافي كما جاء في الحديث مما يصور اتساع ابعاد الاحسان (تعدل بين اثنين صدقة ، وتعين الرجل فتحمله على دابته أو تحمل له عليها متاعه صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهى عن المنكر صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة) وفي حديث آخر (لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تفرغ من دلوك في إناء المستسقى ، ولو أن تعطى صلة الحبل ، ولو أن تعطى شسع النعل ولو أن تنحى الشيء من طريق الناس يؤذيهم ، ولو أن تلقى أخاك ووجهك منطلق ولو أن تلقى أخاك فتسلم عليه) الحديث - فلن يعدم صانع المعروف في أى مجال من مجالات التعويض جزاء صنيعه ولن يفقد البر من ربه ووصله بمدده .

وعلى العكس من ذلك لو أمسك الناس عن الخير وصنع الجميل وبذل المعروف في كل دروبه اذن لتحولت النعم عنهم جزاء وفاقا ، ولا يظلم ربك أحدا روى عن رسول الله ﷺ (إن لله عند أقوام نعماء أقرها عندهم ما كانوا في حوائج المسلمين مالم يملوها) أى مالم يقعدوا عن قضاء حوائج المسلمين ويتركوها استهانة منهم أو تقاعسا فاذا ملوها نقلها إلى غيرهم .

وعلق بعض العلماء على هذا الحديث بقوله : إن للجاه زكاة تؤدى كزكاة المال ، فاذا رزقك الله سيادة في الأرض أو تمكينا بين الناس فليس ذلك لتنتفخ بعد إنكماش أو ترهى بعد تواضع إنما يسر الله ذلك ليربط بعنقك حاجات لا تقضى الا عن طريقك ، فان أنت سهلتها قمت بالحق المفروض وأحرزت الثواب الموعد ، والا فقد جحدت النعمة وعرضتها للزوال .

ومن أجل ذلك كان الخيرون من سلف هذه الأمة وخلفها لا يقعد أحدهم

عن بذل المعروف ما استطاع إلى ذلك سبيلا لا يمل من وساطة الخير والشفاعة
الحسنة يبذلها لمستحقها ، لأنهم يرون أن قضاء مصالح العباد قربة إلى الله ،
فبذل الخدمات العامة على هذا الاعتبار والتفاني في قضاء مصالح العباد وخاصة
من يملك ذلك بأى وسيلة وتقيد بها على كل غرض للنفس أو إشار أرباب
الحاجات على نفسه هو من أبرز مظاهر الإخاء الصادق بالولاء الإسلامى الذى
صوره الرسول الكريم بقوله : (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشده بعضه بعضا)
اذ لولا هذا الشد لوهى البناء وتداعى فلم يعد ثمة أخوة صادقة أو ولاء بمعناه
يتحقق به قول رب العزة :

﴿ المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾

سدد الله الخطى .



عيدى مقيم وعيد الناس منصرف

هذا شطر من بيتين للشاعر يصف بها واقعه فيقول :

عيدى مقيم وعيد الناس منصرف والقلب منى عن اللذات منحرف
ولى قرينان مالى منهما خلف طول الحنين وعين دمعها يكف

ولعل من خير ما يوضح لنا فلسفة الشاعر فى بيته ، قول الحسن البصرى
رحمه الله ، فالشاعر والحسن ينزعان من معين واحد •

يقول الحسن : إن كل يوم لا يعصى الله فيه ، فهو عيد ، وكل يوم يقطعه
المؤمن فى طاعة مولاه ، وذكره وشكره فهو عيد •

ومن ثم يلتقى مع الشاعر فى مذهبه ، واتجاهه ، اذ يرى أى الشاعر نفس
الرأى الذى يتجه اليه الحسن فعنده مقيم أبدا - لا ينصرف - قلبه معلق بالله ،
ونفسه منصرفة عن اللذات ، وحينه أبدا إلى ربه ورضائه ، والعمل بطاعته ،
وذكره وشكره ، وحسن جزائه ، فهو أبدا فى عيد لا تنقضى أيامه ، ولا يغيب
زمانه •

وليس كل الناس يتجه هذا الاتجاه ، الذى اتجه إليه الحسن والشاعر
صاحب البيتين آنفى الذكر ففى الناس من تطفى عليه الفرحة بالعيد ، فتستبد
بمشاعره ووجدانه ، لدرجة تنسيه الواجب من شكر النعمة ، والمفروض من
الاعتراف بعظيم المنة ، للمنعم العظيم ، وتدفعه إلى الزهو بالجديد ، والاعجاب

بالنفس ، لدرجة المخيلة ، والتباهى ، والكبر ، والتعالى ، وفي الناس على العكس من ذلك فكم من عزيز ذل بعد العزة ، فاهتاج منه العيد أشجانه ، وحرك في نفسه أحزانه ، وآلامه فاستقبل العيد ، واضعا على عينيه منظاره الأسود ، وطفق يردد مع أبى الطيب بيته العاطفى .

عيد بآية حال عدت يا عيد

عله يجد في التردد لنفسه العزاء ، وقد ذاقت البؤس الوانا ، وتجرعت الصاب والعلقم ، بعد رغد العيش ووفرة النعيم ، وبعد طيور السعد ، التى كانت ترفرف على ربوعه ، تشدو بنغمات العز ، فوق أفنانه ، وبعد آثار النعيم الذى كان ينعم في ظلاله بالخدم ، والحشم ، بله الأهل والولد ، والصديق ، وعلى سبيل المثال ، أذكر لهذا النوع ، ممن تجرع البؤس ، وتقلص ظل السعد عنه ، بعد امتداده ، أذكر المعتمد أحد ملوك الطوائف ، كان إلى جانب الملك والسلطان ، أدبيا بارعا ، وشاعرا مطبوعا كان يقوم في رحابه للأدب سوق رائجة ، حيث جعل للشعراء يوما يفدون عليه ، يسمع شعرهم ويحيز الفائز منهم ، كان كلفا بالنساء ، حتى ضرب الرقم القياسى في احتجاز قسم كبير منهن ، قيل كان في حريمه نحو من ثمانمائة امرأة ، وكان أحب زوجاته إليه ، وأكثرهن حظوة عنده ، جارية بارعة الجمال ، تدعى اعتماد ، بلغ من كلفه بها واستجابته لرغبتها ، أنه كان لا يرد لها أمرا ، ولا يرفض لها حاجة مهما كلفه ذلك ، رأت الناس ذات يوم ، يخوضون في الطين ، فتمنت ذلك ، فأمر المعتمد ، فسحقت الأطياب ، وذرّت في ساحة القصر ، ثم نصبت الغرايبيل ، وصب فيها ماء الورد ، على الأطياب ، وعجنت بالأيدي ، حتى غدت كالطين فخاضته اعتماد مع جواربها ، وظفرت من المعتمد بأعظم مما تمت ، ثم دارت الأيام دورتها فهوى المعتمد عن كرسى عزه ، وبجده ، وذاق مر العيش في أواخر أيامه ، فخلع ونفى واعتقل وكبل بالحديد ، وكانت معه زوجة المحظية اعتماد ، وبناته ، فكن يغزلن للناس بالأجرة ، للحصول على سد الرmq ،

وقيام الأود ، رأى المعتمد وقد لبس ثوب الذل أهل البلد يقصدون المسجد للاستسقاء فهزته شاعريته وأنشد :

خرجوا ليستسقوا فقلت لهم دمعى ينوب لكم عن الأنواء
قالوا : حقيقا فى دموعك مقنع لكنها ممزوجة بدماء

ودخل عليه بناته يوم عيد ، فى أسبال بالية ، فأهجن فى نفسه ذكرى الماضى السعيد ، وأعدن إلى ذاكرته ، أيام الأعياد ، وهو فى أوج عزه ومجده ، إذكنّ يلبسن أفخر الثياب ، ويتزين بأجمل الزينة ، فأرسل دمه حرى ، وأنشد قصيدة كلها الأسى والحزن ، واللوعة ، وهكذا كم من عزيز ذل فاهتاج العيد فى نفسه ، ذكريات أيامه الناضرة ، وعيشه الرخى الناعم ، فبكى لاشراق يوم العيد ، بدلا من الفرحة بروعة الجديد ، وأنى له بالجديد ، كم من يتيم تلفت فى العيد ، ينشد عطف الأبوة الحانية ، ويتلمس حنان الأم الرؤوم ، يوم البهجة والفرحة ، ويرنو إلى من يمسح رأسه ، ويخفف بؤسه ، ويعزيه فى مصابه ، وينسيه مرارة اليتيم ، وألم الحرمان ؟ كم من أرملة عضها الدهر بنابه ونزلت بها الفاقة ، بعد فقد العشير ، طلع عليها العيد ، فاستذكرت بروائه ماضى عزها ، وسابق أيامها الباسمة عندما كانت تطلع عليها الأعياد ، وإذا هى الآمرة الناهية فى بيت العز ، وتحت كنف الزوج العطوف ؟

فكما أن للعيد فى نفوس الكثيرين روعة وجلالا ، وبهجة ينشأ عنها السرور والغبطة ، وكما أن للناس مذاهب فيه كمذهب الحسن البصرى وشاعر البيتين فكذلك يكون للعيد فى ربوع البعض وحشة وحسرة وحرقة ، تمنع من الاستمتاع به كعيد له روعته وجلاله ، وروثقه ، فالذين استبدلوا بعد العز ذلا ، وبعد الرخاء والهناء فاقة ، وفقرا ، وبعد الصحة مرضا ، وبؤسا ، وبعد الجاه والسلطان انكماشاً وتقلصا ، كل أولئك وامثالهم ينظرون الى العيد كعامل لاستئثاره الاشجان وتحريك الآلام والأحزان ، ويتمنون أن يكونوا بمنسأى عن العيد ، ومباهجه ، وأفراحه ، لأن

كل ما فيه من روعة ، وكل ما يتمتع به المجدودون فيه من آثار النعمة ، ليس إلا
وخزا لنفوسهم الاليمة ، وكسرا لقلوبهم الجريحة الحزينة ، وخير لهم الرضاء بنعمة
الله وقدره ، وقضائه ، الذى قدره فى أزله خير لهم من بكاء أيام السعد ، والتطلع
إلى سابق العهد ، فالماضى قد ذهب بخيره وشره ، وقضاء الله نافذ ، لا يرده
اجترار الأحزان ، أو بكاء الأطلال ، أو الأسى لمرارة الحرمان ، أو الحسرة ،
وتهاطل الدمع على فقد الأحبة ، ولعل من المثالية فى أرفع ذروة ، ان نذهب
مذهب الحسن والشاعر ، فيكون عيدنا مقيا أبدا ، فكل يوم لانعصى الله فيه فهو
عيد ، تدركنا بركته ، ونفرح به ، وكل يوم نقطعه فى طاعة الله وذكره وشكره ، فهو
عيد ، نربح فيه المغنم ، ونفرح بكريم الجزاء ، وصدق الله اذ يقول :

﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن
عملا ﴾ .



إن من البسيان لسحرا

إن من البيان لسحرا إذ يستهوى الألباب ، ويأخذ بمجامع القلوب ، ويكون له الوقع الحسن ، في النفوس ، فينقل السامع من حال الى حال • كصنيع السحر ، اذ يصنع بالمسحور ، وكم في كلام البلغاء والأعراب ، من بيان كان له التأثير ، وتوقيف العواطف ، وكسب الموقف ، او التسمية عن محزون ، أو توجيه النظر إلى واجب ، وعلى سبيل المثال نورد بعضا من أبيات لقتيلة بنت الحارث ، أخت النضر ، بعد ان أمر الرسول ﷺ بقتل أخيها لعدائه للإسلام ، وإفدائه في هجائه ، فقال الرسول الحليم ، بعد أن سمع أبياتها ، لو بلغنى هذا الشعر قبل قتله لمننت عليه :

ياراكبا ان الأثيل مظنة من صبح خامسة وأنت موفق
أبلغ بها ميتا بأن تحية ما ان تزال بها النجائب تخفق
منى اليك وعبرة مسفوحة جادت بواكفها وأخرى تخفق
أحمد يا خير ضئى كريمة في قومها والفحل فحل معرق
ما كان ضرك لو مننت وربما من الفتى وهو المغيظ المحقق
أو كنت قابل فدية فلننققن يا عرما يغلوبه ما ينفق
فالنضر أقرب من أسرت قرابة وأحقهم ان كان عتق يعتق

ولا يغربن عن الأذهان ، قصيدة كعب بن زهير ، اللامية ، إذ جاء للرسول ﷺ ثانيا ، مسلما ، فصفح عنه ، واستمع لقصيدته ، فوقعت منه موقعا حسنا ،

وكان منها في مدح الرسول :-

إن الرسول لنور يستضاء به مهند من سيوف الله مسلول
وهي معلومة مشهورة سارت بخبرها الركبان ، وعدّها البلغاء من عيون
الشعر ، وفي النثر مثل الشعر ، قول فصل ، وبيان جزل ، وحكمة وروعة في
الخطاب . نقل من كلام أبي الدرداء رضى الله عنه :- السؤدد اصطناع العشرة ،
واحتفال الجريرة ، والشرف كف الأذى ، وبذل الندى ، والغنى قلة التمنى .

والفقر شره النفس ، وفي كل فقرة من هذه الفقرات حكمة ورشاد ومنطق
جزل ، فيه السداد . ومن موجز كلام أبي ذر رضى الله عنه ، مما فيه الروعة ،
وفصل الخطاب ، قوله : (ان لك في مالك شريكين ، الحدثان ، اى صروف
الدهر ، ونوائبه ، والوارث فان قدرت الا تكون أخس الشركاء فأفعل) . وفيما
نقل عن أمير المؤمنين ، عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه ، للعظة والتذكر ،
قوله : (اياك أن تفخر بقولك وأن تعجب بنفسك ، أو يخيل إليك ، أن ما رزقته ،
لكرامة بك على ربك ، والا فقد أخطأت الشكر ، ونزلت منازل أهل الفقر ، وكنت
من طغى للغنى ، وتعجل طبياته في الحياة الدنيا) . ومن روائع ما نقل عن
بلاغة الأعراب ، وجزالة بيانهم ، واصابتهم الأهداف في أقوالهم ، قول أعرابي
دخل على الرشيد ، فقال : (يا أمير المؤمنين ، ثبت الله عليك النعم ، التى أنت
فيها ، بأدائك شكرها ، وحقق لك النعم التى ترجوها ، بحسن الظن به ودوام
طاعته ، وعرفك النعم التى أنت فيها ، ولا تعرفها لشكرها ، فأعجب الرشيد
ذلك من الأعرابي وقال ما أحسن تقسيمه) .

ونحن بدورنا ، وقد أخذنا بروعة قول الأعرابي ، وكان له الوقع الحسن في
نفوسنا ، نريد أن نقف معه عند كل فقرة ، لنستجلى ما توحى به ، فهى تربية من
حقنا أن نفيد منها ، ولقد كفانا العلامة ابن القيم رحمه الله ، كدّ الذهن ، وبسطة
القول ، فيما رسمه الأعرابي ، عن النعم التى تتم بها المتعة ، سواء ماكان منها
حاضرا ، يستوجب الشكر أو غائبا ترجو تحقيقه ، والعمل على استجلابه بالطاعة

او كانت نعمة لاندرکها او نجهل دروبها فکم لله من نعم على عباده ، ظاهرة أو باطنة ، والشکر علیها واجب اقول : كفانا ابن القيم رحمه الله البحث عن تقسيم هذه النعم إذ يقول (النعم ثلاث ، نعمة حاصلة لا يعلم بها العبد - ونعمة منتظرة يرجوها - ونعمة هو فيها ، لا يشعر بها ، فاذا أراد الله إتمام نعمته على عبده ، عرفه نعمته الحاضرة ، وأعطاه من شکرها قيدا یقیدها ، حتى لا تشرد ، فانها تشرد بالمعصية وتقيد بالشکر ، ووقفه لعمل يستجلب به النعمة المنتظرة ، وببصره بالطريق التي يسدها - یقصد عرفه بالطريق الذي يمنع وصول هذه النعمة ، ويقطع طريقها ووقفه لاجتنابه - واذا بها قد واتت اليه على أتم الوجوه ، وعرفه النعم التي هو فيها ولا يشعر بها)

وان في هذا البسط غنية عن أى إيضاح للكشف عن بلاغة الأعرابي ، آنف الذكر وروعة بيانه وإبداعه ، في تقسيمه للنعم •

وبهذا العرض قد جمعنا بين غرضين شریفين ، أولهما البيان وماله من التأثير في بلوغ الغرض ، والوصول إلى الأهداف ، وخاصة إذا كان في مجال التوجيه ، لأن الاسلوب المتهافت ، والعبارات المكررة ، المملولة ، والاعتماد على إيراد النصوص فقط دون العناية بحسن العرض ، والاشراق في الاسلوب ، والاضفاء علیها من بیان الواعظ والموجه أقول : ان ذلك لا یکسب به صاحبه الموقف ولا يكون له من التأثير على النفوس ما يجعلها تستجيب للتذكير •

الأمر الثاني - التفتن في تقسيم النعم ، بحسب واقعها ، وان منها نعمة حاضرة ، يدركها المرء ، ومنتظرة ، يأمل تحقيقها ، وحاضرة ، لا يشعر بها ، وكلها تتطلب الشکر ، والتوفيق إليه ، والتجافي عن أسباب زوالها ، فمن وفق إلى ذلك ، كان سعيدا ، بترادف النعم عليه ، قرير العين ، باستدامتها ، وصدق الله اذ يقول :

﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي

لَشَدِيدٌ ﴿

وصية الإمام جعفر الصادق لابنه

ما أروع الوصايا الهادفة وصايا الآباء للأبناء ، في رسم خط السير ، وسط خضم الحياة ، انها عصارة الفكر ، تهدي إلى فلذات الأكباد ، فتصح اتجاههم ، وتعصمهم بعصمة الله ، عن الانحراف عن الجادة ، أو تبصرهم بالواجب ، أو تفتح أمامهم أبواب الخير ، ليستبقوا ميادينه ، فكيف إذا كانت الوصايا من بيت النبوة ، مصدر الاشعاع والهداية ، ومعدن الطهر والتزكية ، لقد كان لنا في حديث سبق شرف الوقوف على توجيه الامام جعفر بن محمد بن علي ابن الحسين الملقب بالصادق للامام سفيان الثوري .

ونتابع توجيهه فنستمع إلى وصيته لابنه وهو يوجهه ويقول : (يا بني اقبل وصيتي واحفظ مقالتي فانك ان حفظتها ، عشت سعيدا ومت حميدا ، يا بني من رضى بما قسم له استغنى ، ومن مدّ عينه إلى ما في يد غيره مات فقيرا ، ومن لم يرض بما قسمه الله ، اتهم الله في قضائه ، يا بني من كشف حجاب غيره ، انكشفت عورات بيته ، لعله يشير رضى الله عنه إلى خطبة الرسول ﷺ التي جاء فيها (لا تتبعوا عورات المسلمين فمن اتبع عورة أخيه المسلم اتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته ، يفضحه ولو في جوف رحله ، أى بيته) يا بني من سل سيف البغى قتل به ، ومن احتقر لأخيه بثرا ، سقط فيها ، ومن داخل السفهاء حقر ، ومن خالط العلماء وقر ، يا بني اياك والدخول فيما لا يعينك ، فتذل ، يا بني كن لكتاب الله تاليا ، ولله ذاكرا ، وللسلام فاشيا ، وبالمعروف آمرا ، وعن المنكر ، ناهيا ، ولمن قطعك واصلا ، ولمن سألك معطيا ، وإياك والنميمة ، فانها

تزرع الشحناء في قلوب الرجال ، يابنى إذا طلبت الجود ، فعليك بمعادنه ، فان للجود معادن ، وللمعادن أصولا ، وللأصول فروعا ، وللفروع ثمرا ، ولا يطيب ثمر الاباصول ، ولا أصل الا بمعدن طيب ، يابنى ان زرت فزر الأخيار ، ولا تزر الفجار ، فانهم صخرة لا يتفجر ماؤها ، وشجرة لا يخضر ورقها ، وأرض لا يظهر عشبها) قال راوى الوصية ، فما ترك الابن هذه الوصية ، إلى أن توفاه الله ، وانها لوصية عامرة بالمثل الكريمة ، والمناهج الخيرة الراشدة ولو وقفنا عند كل فقرة منها ، لترجم عن أهدافها ، لأخذ منا الكثير من الوقت ، لذا آثرنا سردها ، مكتفين بما تفيده ، من تربية للأجيال الصاعدة ، فهي وصية كل والد لولده ، بل هى فى واقعها ، لكل متعطش للخير ، متمسك لدروبه ، وخاصة فى أعقاب الزمن ، حيث يفتقر الناس فى كل مجال من مجالاتهم ، للنصح والتقويم ، والدلالة إلى أقوم السبل ، فلقد تشعبت بالناس السبل ٠٠ ننتقل بعد ذلك إلى شيء ، من حكمه ومواعظه ، قال رضى الله عنه : لا زاد أفضل من التقوى ، وهى مأخوذة من قول الله جل وعلا :

﴿ وتزودوا فان خير الزاد التقوى ﴾

ولا شيء أحسن من الصمت ولا عدو أضر من الجهل ، ولا داء أدوى من الكذب ، يشير إلى قوله ﷺ (وإياكم والكذب فان الكذب يهدى إلى الفجور وان الفجور يهدى إلى النار ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب ، حتى يكتب عند الله كذابا) وحسب المسلم بذلك داء وليس له من دواء .

ومن توجيهه فى التفسير من القياس فى الدين ، ولعله يتضمن معنى حديث جاء فيه (أول من قاس برأيه ابليس) قال الله تعالى له : اسجد لادم ، فقال : أنا خير منه ، خلقتنى من نار وخلقته من طين ، فمن قاس فى الدين برأيه ، قرنه الله تعالى يوم القيامة بابليس ، لأنه اتبعه بالقياس ولعل الامام رضى الله عنه يقصد القياس مع النص ، أو تقديم الرأى والاجتهاد عليه فلو وجد الدليل فلا

مندوحة عن المصير إليه ، يوضح ذلك قول معاذ رضى الله عنه عندما بعثه الرسول ﷺ إلى اليمن قاضيا ومعلما للخير ، وأراد أن يختبر موهبته فقال : كيف تقضى إذا عرض لك قضاء ؟ قال أقضى بكتاب الله ، قال فان لم تجد في كتاب الله قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد في سنة رسول الله ولا في كتاب الله قال اجتهد رأيي ولا آلو ، أى يقيس الأمور بنظائرها ، فما كان أقرب إلى الدليل أخذ به ، فضرب رسول الله ﷺ على صدره وقال : - (الحمد لله وفق رسول رسول الله إلى ما يرضى رسول الله) .

ومن توجيهاته السديدة رضى الله عنه قوله : إياكم والخصومة في الدين ، فانها تشغل القلب ، وتورث النفاق ، وقوله : لا يتم المعروف الا بثلاث ، بتعجيله ، وتصغيره ، وستره ، أى إذا عزم المرء على إسداء معروف فليعجله ، خشية أن يصرفه عنه الصوارف ، أو يصده عن اسدائه جليس السوء ، أو يثبطه عنه الشيطان ، فخير البر ما كان عاجلا ، اما تصغير المعروف ، والتقليل من شأنه في النفس ، فثلا يدفع استعظامه على تعالى ، واما ستره فثلا يجرح شعور من أسداه إليه لو أظهره للناس ، ولينال عليه الأجر كاملا ، عند من لاتضيع عنده صنائع المعروف ، قال تعالى :

﴿ ان تبدوا الصدقات فنعمنا هي ، وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير ﴾

وحسبنا ، من توجيهات هذا الامام ، ما نقلناه من فقرات في مختلف الاتجاهات ، لنفيد منها تربية للمجتمع ينتفع بها من أخذ النفس بها ، وحاول جهده أن يكون المجلى في المجموعة ، ويشق الطريق ليسعد بحياته ، كما قال تعالى :

﴿ من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن ، فلنحيينه حياة طيبة ، ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ .

الفصل السادس

توجيهات ومواعظ

- من توجيهات النبوة .
- المعيار العادل في التفاضل .
- من أخبار الرواد .
- من هدي القرآن .
- من مواقف الصبر لل خليفة عمر بن عبد العزيز .
- موقف الخليفة عمر بن عبد العزيز مع الشعراء .
- واحدة بوحدة !
- التضحية في سبيل الواجب .
- الخواطر إذ تخطر على النفس .
- الزهد .
- الإنسان والرسول الذي رفع الله به قدر الحياة (١-٣)
- ذكرى الولادة الشريفة .
- مثل رفيعة لصاحب الهجرة . • خاطرة !

مَنْ تَوْجِيهَاتِ السُّبُوةِ

في فترة من فترات التوجيه والارشاد للرسول الكريم ، ﷺ ، التي كان يتخول فيها أصحابه بالموعظة ، ليرسم لهم مناهج الفلاح ، في خط سيرهم ، يأخذ بهم إلى الجادة ، سأل ﷺ أصحابه قائلاً : (ما تعدون الصرعة فيكم ؟) أى القوى الشجاع قالوا:الذى لا تصرعه الرجال قال : (لا ، ولكن الصرعة ، الذى يملك نفسه عند الغضب) وكأنه ﷺ يعنى أن مصاولة النفس ، وامتلاك زمامها ، وقسرها على ما يريد المرء ، من الإغضاء والتسامح عن زلات الغير ، وعدم الخروج عن الاتزان والحلم ، مهما استثير هو أشد من مصارعة الرجال ، والتغلب عليهم ، ذلك أن سورة الغضب ، موجة جنون ، تغطى العقل ، فيتصرف تصرف الأهوج ويركب الشطط ، ويندفع وراء الرغبة الملحة في الانتقام ، من استثارة أو تحجّ عليه ، أو اختلاف معه فى رأى ، أو تنازع فى قضية ، وفى ذلك اتساع لأبعاد الشر ، وقطع للأواصر وتخالف بين القلوب والصفوف •

والاسلام دين التآلف لا التخالف ، يجمع ولا يفرق ، فكما ينظم بين الخالق والمخلوق بالعبادة ، ينظمها بين المخلوق وأبناء جنسه ، بالأدب الرفيع ، والخلق الكريم ، ومنه وفى طبيعته كظم الغيظ ، والعفو عن هفوات الغير ، وتجنّيه ، فلقد جعل الاسلام ذلك مدرجا لبلوغ أرفع غاية ، إلى جوار المتقين ، فى دار الخلود كما

قال تعالى :

﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض

أعدت للمتقين ، الذين ينفقون في السراء والضراء ، والكاظمين

الغيظ والعافين عن الناس ، والله يحب المحسنين ﴾

وفي التخطيط لأرفع مثل في ضبط النفس ، وكظم الغيظ ، والتحلى بالحلم ،

والصفح الجميل ، وعدم الكيل للمتجنى ، بالصاع الذى كال به ، بل مقابلة

إساءته بالاحسان ، يقول سبحانه :

﴿ ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ﴾

قال بعض المفسرين : لا يستوى الصبر والغضب ، والحلم والجهل ، والعفو

والإساءة ، و ﴿ ادفع بالتي هي أحسن ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما : -

أى بالصبر عند الغضب ، وبالحلم عند الجهل ، وبالعفو عند الإساءة ، وقال ابن

كثير رحمه الله ، تعليقا على الآية : أى أحسن إلى من أساء إليك ، فادفعه عنك

بالاحسان ، ثم نقل قول الخليفة الراشد عمر رضى الله عنه : (ما عاقبت من

عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه ، فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى

حميم) ، وذلك أثر الاحسان ، فى تحويل نفسية المسئء ، من إضهار الشر ،

ومواصلة الكيد إلى الموالاة والعطف ، والمحبة ، حتى يصبح وكأنه الصفى

الوفى ، وهذه الخلة أو المحمدة التى يرسم الاسلام منهاجها ، ويربى عليها

المجتمع ، آخذاً به إلى مدارج الكمال ، لن يبلغها الا الأفذاذ الذين عالجوا

أنفسهم لبلوغ الذروة فى الصبر ، والعفو ، وكان لهم النصيب الوافر من السعادة ،

فى دنياهم وعقباهم ، ولذلك قال تعالى :

﴿ وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم ﴾ •

وليس معنى الصفح والإغضاء عن الزلة ، وعدم الانتصار للحق ،

المستباح ، والاقتصاص من الظلم الصريح ، ليس معنى ذلك الخور ، وضعف

العزيمة ، وحب السلامة ، والرضاء بالأمر الواقع ، ولو أثيرت العواصف فى وجه

المسلم ، كلّ يوم ، واستبّيح حمّاه ، وأهدرت كرامته ، فذلك لا يليق بالمسلم ، أو يتفق مع المكانة التي يجب أن يكون فيها كمسلم ، فلقد أباح الله الانتصار ، ومدافعة البغى ، وعدم الاستكانة للظلم ، ووصف عباده المؤمنين ، في محكم التنزيل ، بأنهم لم يكونوا رعايد ، أو جنّاء ، يقيمون على الذل ، ويستسلمون للعدوان ، فقال تعالى :

﴿ والذين اذا أصابهم البغى هم ينتصرون ﴾

قال ابن كثير رحمه الله : - أى إن فيهم قوة الانتصار من ظلمهم ، واعتدى عليهم ، ليسوا بالعاجزين بل يقدرّون على الانتقام ، ممن بغى عليهم ، وإن كانوا مع هذا اذا قدروا عفوا كما قال يوسف عليه السلام لاختوته :

﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ﴾

ثم أورد بمواقف الرسول الكريم ﷺ في العفو عند المقدرة ، فذكر قضية النفر الذين قصدوا اغتيال الرسول الكريم ﷺ عام الحديبية ، فعفا عنهم ، إذ قدر عليهم ، وقصة الرجل الذى أمسك بسيفه ، وأراد اغتيال الرسول ، وهو نائم ، فلما استيقظ أى الرسول ووجد السيف ، مصلتا في يد الرجل ، فأخذه منه وعفا عنه . وقصة لبّيد بن الأعصم اليهودى الذى سحر الرسول فلم يعرض له بسوء ، بل عفا عنه ، إلى آخر ما سرده ابن كثير رحمه الله في قصص العفو عند المقدرة ، للرسول الكريم الحليم ، وكتب السير ، والأخبار مكتظة به مما يسفر عن أن الانتصار من الظالم ، مشروع ، غير أن وراء ذلك ، ما هو أفضل منه ، العفو بعد المقدرة والصفح الجميل ، ومقابلة الاساءة بالاحسان ، فكل ذلك مما يربى الاسلام عليه أفراد المجتمع ، ويدفعهم إلى التعالى ، عن كل رغبة للنفس في الانتقام ، والتشفى ، والأخذ بالثأر ، والمدافعة إلى الحكام ، أو قطع الصلة ، مع المتجنّى وإيقاف تتابع الرد والبر له ، وبهذه المناسبة نورد قصة الصديق أبى بكر رضى الله عنه ، مع قريبه الذى اشترك في إشاعة حديث الافك ، فأقسم الصديق

أن يمنع عنه رفته ، وألا ينفعه بنافعة أبدا ، فأنزل الله سبحانه قوله :
﴿ ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يوتوا أولى القربى
والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا الا تحبون
أن يغفر الله لكم ﴾

فعاد الصديق إلى وصل قريبه وتجاوز عن زلته ، أملا في عفو الله ومغفرته ،
قائلا : - (والله إنا نحب أن تغفر لنا والله لا أنزعها عنه أبدا) وتحضرنا بهذه
المناسبة قصة الفاروق رضى الله عنه مع عيينة بن حصن اذ دخل عليه قائلا في
جفوة الاعراب (هيه يابن الخطاب ، فوالله ما تعطينا الجزل ، ولا تحكم بيننا
بالعدل) فبلغت قوله من عمر مبغا ، استشار عليه ، فقال له الحر بن قيس :
(يا أمير المؤمنين إن الله يقول لنبيه (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن
الجاهلين) وإن هذا من الجاهلين ، فعفا الخليفة عن الزلة بعد العزم على النعمة
استجابة لأمر الله ، وترفعا بشخصيته العظيمة ، أن يعكس صفوها أو يذهب بالخلق
الكريم منها خلق الصفح والعفو عند المقدرة سفه السفهاء وجهل الجاهلين ، فهل
للمجتمعات الاسلامية في هذه المثل الرفيعة من قدوة ؟



المعيار العادل في التفاضل

أى الناس أفضل ؟ سؤال تتشعب فيه الإجابة بحسب ميول الناس واختلاف نظرتهم إلى المفاضلة بين الأشياء ، ففى الناس من يرى الأفضلية بالنسب والحسب العريق ولوبات صاحبه على الطوى ، ولم يكن من المجدودين فى دنيا الناس ، فهو أفضلهم وأشرفهم وأكرمهم ، وفى الناس من يرى الأفضلية بعظم الثروة ، وتضخيم الأرصدة المالية ، ولو لم يكن لمن يمتلكها قسط من العلم والمعرفة ، أو الخلق المتين ، والسلوك الفاضل ، فهو أفضل من مشى على الغبراء ، اذ يسخر سواد الناس فى خدمته ، والتعاون معه ، على تنمية ثروته ، والسير فى ركابه وهكذا فلن تستوعب كل الأمثلة فى اختلاف وجهات نظر الناس فى المفاضلة ، وارتفاع البعض على البعض الآخر ، فهى أوسع من أن تحصر ، وقل أن يتفق فيها المجموع على رأى موحد ، غير أن المعيار العادل الذى يجب الأخذ به فى هذا المجال قول من لا ينطق عن الهوى ، فهو الفيصل وفيه السداد والرشاد •

ولقد صح عنه عليه السلام من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن رجلا قال : يا رسول الله اى الناس أفضل ؟ فرد عليه الرسول الكريم بقوله : (مؤمن مجاهد فى سبيل الله بنفسه وماله) قال : ثم أى ؟ قال : (رجل معتزل فى شعب من الشعاب يعبد ربه ، وفى رواية يتقى الله ويدع الناس من شره) وراه البخارى ومسلم ، فمعيار التفاضل بين الناس ، الذى وجه إليه رسول الهدى عليه السلام يرتفع كثيرا ، عن التقديرات فى دنياهم ، وعن المجالات التى

يستبقون ميادينها ، لاحتراز قصب السبق في ارتفاع بعضهم على بعض ، والحظوة ببلهنية العيش ، ومحاولة البروز والرفعة وتتفاوت درجات الفضل أو التفاضل بين المؤمنين ، كما يلحظ من الحديث ، بنسبة التضحية ومناحي الخير التي يسلكونها والخطوات الايجابية التي يحزمون فيها أمرهم ، وتقوى على تنفيذها عزيمتهم ، فالؤمن المجاهد في سبيل الله ، قد أوفى على الذروة من حيث التضحية والخطوة الايجابية التي قسر عليها نفسه ، فعمود الاسلام جهاد اعداء الله وكسر شوكتهم . وتتفاوت المجاهدون أيضا في لون الجهاد ، والتضحية ، فمجاهد بقلمه وانتاجه ينافح عن دين الله ، ويبعد الزيف عنه ، ويفتح الأذهان على الخطر الداهم ، الذي يتربص بالمجموع ، لو تنكب السبيل ، ومجاهد بماله ، يبذله طيبة به نفسه ، لتزويد المجاهدين بالموءن ، وما يتطلبه النزال ، وتكون به الغلبة والنصر وكسب المعركة .

ومجاهد بالنفس والمال ، جهاده ارفع ألوان الجهاد ، ومن ثم كان القائم به ، أفضل الناس ، بشهادة الصادق المصدق ، عليه السلام وما ذاك الا لأنه بذل أفضل ما يعتد ويعتز به ، بذل نفسه التي بين جنبيه لله ، وفي سبيل الله ، ابتغاء مرضاة الله ، والنفس أغلى ما يعتز به المرء ، ويصونه من العوادي ، ويتجافى به عن مواطن الهلكة ، وبذل ماله ، والمال عصب الحياة ، وزينة الدنيا ، والشریان الذي يتركز فيه النشاط الانساني ، في مختلف الميادين ، فلا بد أن ترتفع درجة المجاهد بالنفس ، والمال فوق كل درجة ، لصاحب تضحية ويكون أفضل الناس : -

﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله - فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم ﴾

وبهذه المناسبة مناسبة الحديث عن الجهاد ، والارتفاع بمقام المجاهدين في سبيل الله نعرض لفرية بعض الأفاكين الذين يزعمون أن الجهاد في الاسلام قد انتهى

أمده ومضى زمنه ، ولقد كان في الماضي عندما كان الكفر طاغيا ، أما في أعقاب الزمن وبعد أن استقر وضع الاسلام فلا إكراه في الدين من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ، فلم يعد من حاجة لرفع أعلام الجهاد ، وهى كلمة فيها الكثير من التجنى على الواقع الاسلامى ، ذلك أن الجهاد شعيرة من شعائر الدين ، وهو في الحاضر كما كان في الماضي يجب أن ترفع اعلامه ، كما قال تعالى :

﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴾

وهو باق إلى أن يقاتل آخر هذه الأمة الدجال ، ولم يهن المسلمون ، وتسباح حوزتهم ويتحكم الأعداء في مقدراتهم ويساموا خطة الخسف ، الا بعد أن تركوا الجهاد ، وأخلدوا إلى الراحة ، وتمادوا في تقليد الغرب ، فاستبدلوا الذى هو أدنى بالذى هو خير كما وصف واقعهم رسول الهدى ﷺ : إذ يكونون في أعقاب الزمن ، كغناء السيل فقال : - (اذا تبايعتم بالعينة وأخذتم بأذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم) نعود فنعرض للفريق الثانى ، ممن ارتفع بمسلكه في الفضل ، وهو من عناه رسول الهدى بقوله : (ورجل معتزل في شعب من الشعاب ، يعبد ربه ، وفي رواية أو يتقى الله ويدع الناس من شره) .

وإنه لعلم من اعلام النبوة ، أن يكشف رسول الهدى ﷺ ، عن مسلك يصير اليه أفذاذ من الأمة ، عندما يطفى الشر ، وترتفع أعلام الباطل ، ويغدو المنكر معروفا ، والمعروف منكرا ، ولم يعد لنصح الناصحين ، وتذكير الواعظين ، استجابة من المجموع بل قد ينالهم الأذى ويرمون بالرجعية ، وضحالة التفكير والتزمت ، وعدم مسابرة روح العصر في الانطلاق والتحرر من القيود ، التى كبلت الانسانية ، وحجرت على حريتها ، وأبعدتها عن النهوض ، وإنها لعمر الحق لفتنة أعظم من الفتنة التى عناها الصحابى الجليل ، عبدالله بن مسعود رضى الله عنه بقوله :

(كيف أنتم إذا لبستكم فتنة ، يربو فيها الصغير ، ويهرم الكبير وتؤخذ

سنة ، يجرى عليها الناس ، فاذا غير منها شيء ، قيل تركت سنة (قيل متى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : (إذا كثر قراؤكم وقل فقهاؤكم وكثرت أموالكم وقل أمتاؤكم ، والتبست الدنيا بعمل الآخرة ، وتفقه لغير الدين) .

أجل إن الفتنة التي تغشى الناس في أعقاب الزمن ، والتي رجح رسول الهدى صلى الله عليه وسلم العزلة منها ، في شعاب الجبال ، بعيدا عن المجتمع الفاسد الفاشل المتدهور لى أشد خطرا من الفتنة التي وصف واقعها الصحابي عبدالله بن مسعود رضى الله عنه ، لأنها فتنة تقضى على الركائز الدينية ، والقيم الروحية ، وتبذر بذور التشكيك في الدين ، وتقوم فيها سوق الاحاد ، والزندقة وتغزو المبادئ الهدامة المجتمعات الاسلامية فيحتضنها البعض معرضا عن هدى الدين واشعاع القرآن ويغدو القابض على دينه كالقابض على الجمر ، يفر به الى شعاف الجبال خشية أن يفتن فيه ، ويدع عنه الخلطة وما لعله ان يصطدم به ، من فتن ومحن ، مستهديا بقول المصطفى ﷺ : (اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا - ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برايه فعليك بنفسك ودع عنك أمر العوام فان من ورائكم اياما ، الصبر فيهن مثل القبض على الجمر) .

وبعد فلعل في هذا البسط الى حد ما والكشف عن الواقع الصحيح لترجيح كفة البعض من المجموع على البعض الآخر ليكون افضل منه واعظم بروزا ، في مناحي الخير وبجالات التضحية ، لعل في ذلك حفزا للهمم ، في استباق ميادين الفضل ، التي افصح عنها رسول الهدى ﷺ ، والتنافس في مجالات الجهاد بكل ألوانه ، بما في ذلك جهاد النفس ، في اعتزال الشر وأهله ، والصعود في مدارج التقوى ، فأفضل الناس مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه وماله ثم رجل معتزل في شعاف الجبال يعبد ربه أو يتقى الله ويدع الناس من شره .

من أخبار الرواد

في زحمة هذه الحياة ، وبين ضجيجها وزهوها وفتنتها ، لن تعدم الأمة من يشق أمامها الطريق اللاحب للسيرة الخيرة ، لتقطع أشواط الحياة في منجاة عن فتنة الدنيا ومباهجها الأخاذة ، ولم يكن هذا الفريق الرائد قلة في المجموع ، وإنما هو كالأنجم الزهر ، تتألق فتهدى إلى الجادة ، وتبصر بطريق الخير ، فترجح كفة الصالحين ، ونحن في أعقاب الزمن في أمس الحاجة لأن نستعرض في بطون الكتب أخبار أولئك الرواد ، ونقف على ألوان هدايتهم والكثير من توجيهاتهم لنفيد منها فلن يصلح آخر هذه الأمة ، إلا بما صلح به أولها ، لقد وقفت في دراستي على أخبار ميمون بن مهران ، وقد عاصر الخليفة الراشد عمر ابن عبدالعزيز رحمه الله ورضي عنه ، واستعمله الخليفة ، على قضاء جزء من العراق وخراجه ، فكتب إليه يستعفيه ، ويقول : (كلفتنى بما لا أطيق ، أقضى بين الناس وأنا شيخ كبير ، ضعيف ، رقيق) فكتب إليه الخليفة (اجب من الخراج الطيب ، واقض ما استبان لك ، فان التبس عليك أمر ، فارفعه إلينا ، فان الناس لو كانوا اذا كبر عليهم أحد تركوه ، ما قام دين ولا دنيا) وإنا لنلاحظ من هذا الحوار ، بين الخليفة وقاضيه عجباً ، القاضي أو الوالى يستعفى الخليفة من العمل ، لأنه لم يعد قادراً على تحمل مسؤوليته بعد أن كبر وضعف ، ودق جسمه ، والقضاء والولاية يتطلب كل منهما جهداً وعناء وضعف الشيخوخة يقعد عن كل جهد وعناء ، (ومن نعمه ننكسه في الخلق) وكلما عمر المرء رد إلى الضعف بعد القوة والعجز بعد النشاط ، وقد قرر رحمه الله هذا الواقع لورعه وتقواه ولينجو من مناقشة

الحساب يوم الحساب ، عن تفريط أو تقصير بدر منه ، نتيجة ضعفه ، ليس له فيه حيلة ، والعجب أيضا فيما ذهب إليه الخليفة من تمسكه بالقاضى ، وعدم اعفائه رغم شيخوخته بل وعده أن يكون له عوناً ، فى كل ما يلتبس عليه من أمور القضاء ، وماذا لك الا لما لمس من نزاهته ، وقرسه بالأمور ، وعفته وزهده وأمانته ، ولا يستجمع هذه الخلال الا الأفذاذ من الرجال ، بالاضافة إلى تقواه ومحافته من الله عز وجل ، وإتانا لنجد هذا الواقع فى شخصية القاضى ميمون واضحاً ، فيما نقل من أخباره ، وقد دخل عليه الحسن البصرى رحمه الله ، فقال له شاكياً يا أبا سعيد قد أنست من قلبى غلظة ، فاستلن لى منه ، فقرأ عليه الحسن قول الله تعالى :

﴿ أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون ﴾

فسقط ميمون رحمه الله ، وأخذ يفحص برجليه كما تفحص الشاة المذبوحة ، تأثراً من وحى الآيه ، وأقام على ذلك طويلاً ، ثم أفاق ، لقد أخذت منه الموعظة مأخذاً أذهله عن نفسه ، فسقط فى غيبوبة لم يصح منها إلا بعد أمد طويل ، أفمثل هذا الطراز من الناس يصح ألا يستعان به لدعم الأمور ، وتثبيت الحق ، والقضاء بالعدل ؟ ومن ثم كانت نظرة الخليفة ، راشدة مسددة ، وكذلك يجب أن يستعان بالصالحين ، فى كل زمان ومكان ، لاستشعارهم المسؤولية ، ومراقبتهم لله ، فى كل تصرف ، يتجهون اليه . ولقد أعلن الخليفة تقديره لقاضيه ، تركية له ، وتقريباً لواقعه : - اذا ذهب هذا وضرباؤه لم يبق فى الناس إلا رجاء ، أى ضعفاء ، مهازيل ، لا يعتد بهم ، أو يضطلعون بمسؤولية ، ونستمع لميمون فى تبرمه ، بان يلى عملاً يرهقه ، وتعظم به مسؤوليته : - (وددت لو أن احدى عيني ذهبت ، وبقيت الأخرى ، أتمتع بها ، وأنى لم أَل عملاً قط) فقال له قائل : - (ولا لعمر بن عبدالزيز ، وهو مضرب المثل فى العدل ، والنصح للأمة ، والتعاون معه دعم لأمره ، قال ميمون : ولا لعمر بن عبدالعزيز لا خير فى العمل لعمر ، ولا لغيره) وكيف لا يخشى العمل أو كيف لا يخشى المسؤولية العظمى ، التى تترتب

على العمل ، وهو التقى الزاهد ، العارف بالله ، الذى يجهد نفسه ليطبق قوله بعمله . نقل عنه فى وصف المتقين : - (لا يكون الرجل من المتقين ، حتى يحاسب نفسه ، أشد من محاسبته لشريكه ، وحتى يعلم ، من أين مطعمه ، ومن أين ملبسه ، ومشربه ، أمن حلال ذلك ، أم من حرام) ونقل من قوله أيضا : - (فى المال ثلاث خصال ، إن نجا رجل من خصلة ، كان قمينا ألاّ ينجو من اثنتين ، وإن نجا من اثنتين ، كان قمينا أن لا ينجو من الثالثة ، ينبغى للمال أن يكون أصله من طيب ، فايكم الذى يسلم كسبه ، فلم يدخله الا طيبا ، فان سلم من هذه ، بقى له أن يؤدى الحقوق التى فى ماله ، فان سلم من هذه ينبغى ان يكون فى نفقته ، ليس بمسرف ولا مقتر) ومن كانت هذه نظرتة ، فى الحياة ، وإلى متع الدنيا ، فاحرى به أن يكون عزوفا عن أن يلى أمرا ، مهما هان فيه الخطب ولم تعظم به المسؤولية .

ومن مواعظه الموجزة الهادية قوله : (من سره أن يعلم منزلته غداً ، أى فى العقبى ، فلينظر ما عليه فى الدنيا) كأنه يشير إلى قوله تعالى :

﴿ فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾

وكم فى الصالحين من أمثال هذه الشخصية الفذة ، شخصية ميمون بن مهران ، الذين يرسمون الطريق اللاحب للمسيرة الخيرة ، فى زحمة هذه الحياة ، وبين ضجيجها ، وزهوها ، وفنتتها ، والذين تؤخذ عنهم ، ومن تخطيطاتهم ، ومناهجهم ، التربية الصالحة ، للمجتمعات الاسلامية ، محاولة منهم فى الدلالة على الخير وشق طريقه ، والتواصى بالحق ، فكل الناس فى خسارة ، الا من فعل ذلك وصدق الله اذ يقول :

﴿ وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ .

مَنْ هَدَى الْقُرْآنُ

التأسي بالصالحين ، والسير على نهج الراشدين ، مبدأ إسلامي ، شرعه رب العالمين ، أخذ به الصفوة من خيار الأمة ، منذ أمر رب العزة أكرم خلقه ، بانتهاج نهج سلفه من المرسلين ، حيث يقول :

﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾

وقال أيضا في توجيهه ﷺ لأخذ القدوة من أمام الحنفاء إبراهيم :
﴿ ثم أوحينا إليك أن أتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ﴾

وقال سبحانه موجها عباده لأخذ الأسوة من سيد الخلق :
﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ﴾ .

وسوف نعيش مع الخليفة الراشد عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه في بعض فصول حياته توجيهها لأخذ القدوة منه إلى حد ما ، فلقد كان في عصره نسيج وحده ، ينتهج مناهج أئمة الهدى من سلف الأمة ، محاولة منه أن يرد الحق إلى نصابه ، وأن يعطى الصورة الواقعية للإسلام ، في كل مجال ، ليكون الإسلام هو المهيمن والحاكم ، والمتغلب على الشعور ، والاندفاعات ، والمسيطر على النزعات ، ولسنا بهذا الحديث المحدود ، نريد أن نكتب سيرة هذا الخليفة الملمهم ، فلقد امتلأت المكتبة الإسلامية بالكثير مما كتب الكاتبون عن سيرته ، في كل

اتجاهاته ، ولكننا كما أسلفنا القول نريد أن نعيش معه ، في بعض فصول حياته ،
فلنستمع إليه أولاً في بعض خطبه ، وهو يقرر حقيقة الدنيا ، ويبحث على التزود
بالتقوى ، ويذكر المصير المحتوم لكل من عاش على الغبراء ، ونافس في المادة ،
وقرت عينه بخفض العيش ، فيقول : (إن الدنيا دار كتب الله عليها الفناء ،
وكتب على أهلها منها الظعن ، فكم عامر عما قليل مخرب ، وكم مقيم مغتبط ، عما
قليل يظعن ، فأخفوا منها الرحلة ، بأحسن ما يحضركم من النقلة ، وتزودوا فان
خير الزاد التقوى ، بينما ابن ادم في الدنيا ينافس فيها ، وبها قرير العين ، اذ دعاه
الله بقدره ، فسلبه آثاره ، وصيره لقوم آخرين ، ان الدنيا لا تسر ، بقدر ما تضر ،
انها تسر قليلا ، وتحزن حزنا طويلا)

وفي مجال العلم والفقه في الدين ، وبسط مدلول بعض آى الكتاب ، المبين ،
يقول : لبعض عماله ، وقد كتب له يقول : يا أمير المؤمنين انى بأرض كثر فيها
النعم ، حتى لقد أشفقت على من قبل من أهلها ضعف الشكر ، فأجابه الخليفة
بقوله : (إنى كنت أراك أعلم بالله ، مما أنت ، إن الله لم ينعم نعمة على عبد
فحمد الله عليها ، الا كان حمده أفضل من نعمه) قال تعالى :

﴿ ولقد آتينا داود وسليمان علما وقالوا الحمد لله الذى فضلنا على

كثير من عباده المؤمنين ﴾

وأى نعمة أفضل مما أوتى داود وسليمان ؟ وقال تعالى :

﴿ وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاؤوها ﴾

إلى قوله ﴿ وقيل الحمد لله رب العالمين ﴾ وأى نعمة أفضل من دخول الجنة
ولعمر الحق انه لتوجيه وفقه في الدين عظيم • إن الناس في أعقاب الزمن وقد
أفاض الله عليهم من النعم في مختلف ألوانها ، لو حمدوه عليها ، لكان حمدهم
أفضل مما أسبغ الله عليهم من نعمه ، فان الله يحب العبد يأكل اللقمة ، فيحمده
عليها ، ويشرب الشربة ، فيحمده عليها كما جاء بذلك الحديث ، غير أن للهو
الحياة ، وزهوها ، أثرا في الغفلة ، عن هذا الواجب ، بل قد يقابل البعض النعم

بالجحد ، بدلا من الحمد والشكر ، كما قال تعالى : -

﴿ وقليل من عبادى الشكور ﴾

ومن مواقفه فى الزهد رحمه الله ورضى عنه ، عن هدايا الخلق ، واعتبارها رشوة ، موقفة مع من أهدى اليه تفاحا ، وفاكهة ، وما قيمة التفاح والفاكهة فى بلد يكثر فيها انتاج الفواكه ، فردها عليه وقال متوعدا : (لا اعلمن أنكم قد بعثتم إلى أحد من أهلى بشئ ، قيل له : - ألم يكن رسول الله ﷺ يقبل الهدية ؟ قال بلى ولكنها لنا ولن بعدنا رشوة) أى لمن ولى أمرا فيه سلطة ونفوذ ، فإن الناس لا يهدونه ، الا لمصلحة يريدونها منه ، وقد يكون فيها ابطال حق أو احقاق باطل ، فسد الذريعة بعدم قبول الهدية واحتسابها للمسؤولين رشوة ، بعد نظر من الخليفة رضى الله عنه ، وسنة يجب ان يستن بها كل مسؤول فى أى مجال للمسؤولية .

ومن مواقفه رضى الله عنه فى الحذب على الرعية ، وأشعارهم بالعدل ، الذى يطلب تحقيقه ما وجد إلى ذلك سبيلا ، موقفه فى الناس خطيبا قائلا : (أيها الناس ، ما منكم من أحد يبلغنا عنه حاجة ، الا أحببت أن أسدّ من حاجته بما قدرت عليه ، وما منكم من أحد لا يسعه ما عندنا ، الا وددت أنه بدىء بى وبلحمتى) أى عصبتى وأقاربى الذين يلونى حتى يستوى عيشه بعيشنا) يقصد بذلك رضى الله عنه كفالة الأغنياء للفقراء ، حتى يرتفعوا عن ذل السؤال والحاجة والآن فالفوارق بين الطبقات فى الموارد ، وتفضيل البعض على البعض فى الرزق أمر مقضى به فى الأزل ، فلا يكون فيه التساوى .

وله موقف فى الكشف عن واقع بعض عماله ، وقد حسن الظن به ، لكمال هيئته وسمته وتقمصه لأخلاق العلماء وزيمهم ولم يكن ذلك منه الا خدعة ، ليصل بها إلى مطلبه ، وكتم خدعت المظاهر عن الحقائق ، حتى يكشفها الواقع ، وعندئذ ينسلخ ثوب الرياء ، ويظهر الزيف ، كتب رحمه الله إلى هذا الوالى يقول : (أما بعد فإنك قد خدعتنى بعامتك السوداء ، وبجاستك للقرء ، وارسالك العمامة من

ورائك ، وانك أظهرت لى الخير ، فأحسنت الظن بك ، وقد أظهر الله ما كنت تكتمه والسلام) •

وفى مجال التدبير والاقتصاد ، ومحاسبة بعض العمال ، على ما يقطع لهم من نثریات لادارة شؤون أعمالهم ، يطالعنا موقفه مع أبى بكر محمد بن عمرو ابن حزم ، وكان عامله على المدينة (قرأت كتابك ، كتبت تسأل أن يقطع لك شئ من القراطيس ، مثل الذى كان يقطع لمن قبلك ، وتذكر أن التى عندك قد نفذت ، وقد قطعت لك دون ما كان يقطع لمن كان قبلك ، فأدق قلنك ، وقارب بين أسطرك ، واجمع حوائجك) يقصد أن يكتب فى الورقة الواحدة ، جملة مواضيع ، اقتصادا فى القراطيس واستغلالا لفراغه •• ونختتم حديث اليوم ، بموقف له من أروع مواقف الحلم ورحابة الصدر والصفح الجميل - فقصده رجل بمعرض فى يده ، وخشى أن يحال بينه وبين الخليفة فرماه به ، فأصابه فى وجهه ، فشجه ، لعله كان مكتوبا على شئ صلب ، فنظر الناس إلى الخليفة ، والدماء تسيل على وجهه رضى الله عنه ، وهو واقف فى الشمس ، فقرأ الكتاب وأمر له بحاجته وخلقى سبيله ، وأنه لمثل من أروع الأمثال يستجيب فيه الخليفة لتوجيه القرآن ، حيث يقول رب العزة :

﴿ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ﴾ وقوله ﴿ ولن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور ﴾

مِنْ مَوَاقِفِ الصَّبْرِ لِلْخَلِيفَةِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ

وصل للحدث بسابقة في مواقف الخليفة عمر بن عبدالعزيز، رحمه الله،
نعرض فيه الواقع، لموقف من مواقفه في الصبر على البلاء، واحتساب أجر
المصيبة، وكشفه عن الواقع الذي يجب أن يكون عليه المسلم، اذ تنزل به
الفواجع، فالدنيا مزيج من الخير والشر، والأفراح والاتراح، كما قال الشاعر:
من سره زمن ساءتة أزمان، فالفرحة بزمن السرور عندما تنعكس إلى ترحة،
يجب على المسلم، ألا يخرج عن اتزانه، وإيمانه بالله، وأن يقابل هذا الانعكاس
بالصبر، والتجلد والرضاء، باقدار الله، يقول بعض السلف في تفسير قوله
تعالى:

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾

يقول: هو الرجل تصيبه المصيبة، فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم ويقول
الله سبحانه في وصف واقع الصابرين وأنهم على هدى من الله وعليهم صلوات من
الله ورحمة.

﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا
إِلَيْهِ رَاغِعُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُهْتَدُونَ﴾.

وان من أجل مواقف الخليفة عمر بن عبدالعزيز رحمه الله ورضى عنه التي نعيش
معه فيها، ونسجلها له بكل إعظام، موقفه في الصبر، واحتساب أجر المصيبة،
مما تجب فيه الأسوة وتجمل القدوة، فمحن الزمان، وفجائع الأيام، تتشكل

وتتنوع ، ومن أشقها على النفوس فقد الأحبة ، واسدال الستر الكثيف ، بينهم ، وبين محبيهم ، اذ لا يجمعهم غير الحشر ويوم النشور ، قيل تتابعت المصائب عليه رحمه الله ورضى عنه ، بموت من لهم من نفسه منزلة العزيز العالى ، وكان من بينهم ، ابنه عبد الملك ، الصالح ، الزاهد ، التقى ، الورع ، فخشى الخليفة أن يكون من الناس ما يغضب الله ، وخاصة أهل بيته ، والقراة القريبة منه ، لمكانة هذا الابن المتوفى ، من أنفسهم ، فكتب كتابا إلى بعضهم ، كله عزاء وتجلد وصبر واحتساب ، ودعوة إلى ما يجب أن يلتزمه المسلم ، ممن يبتلى بمثل بلواهم ، وفيه التذكير والتبصير ، بواقع الناس ، فى زحمة هذه الحياة ، وان مردهم إلى الله ، نجترىء منه بالفقرات التالية ، إذ فيها العظة والعبرة ، يقول رضى الله وهو فى أمس الحاجة إلى من يعزيه ، ويسرى عنه : (أما بعد ، فان الله تبارك اسمه ، كتب على خلقه الموت وجعل مصيرهم اليه تعالى ، كما أنزل فى كتابه انه يرث الأرض ومن عليها واليه يرجعون)

ثم قال لنبيه عليه الصلاة والسلام :

﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ، أفان مت فهم الخالدون ﴾

ثم قال :-

﴿ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴾

اسأل الله أن ييقينا ما أبقانا فى الدنيا مطيعين لأمره ، ولكتابه ، ثم ان عبد الملك ابن امير المؤمنين كان عبدا من عباد الله احسن اليه فى نفسه واحسن الى ابيه فيه أعاشه ما أحب ان يعيشه ثم قبضه إليه حين أحب ان يقبضه وهو فيما علمت بالموت مغتبط ، يرجو من الله رجاء حسنا ، فأعوذ بالله أن تكون لى محبة فى شىء من الأمور تحالف محبة الله ، فان خلاف ذلك لا يصلح فى بلائه عندى واحسانه إلى ، ونعمته على ، ثم لا أجد والحمد لله ، بعده فى نفسى ، الا خيرا ، من رضى بقضاء الله ، واحتساب لما كان من المصيبة ، فحمداً لله على ماضى ، وعلى ما بقى ، وعلى كل حال من أمر الدنيا والآخرة ، أحبيت أن أكتب اليك بذلك من

قضاء الله ، فلا أعلم ما نبيح عليه في شيء من قبلك ، ولا رخصة فيه لقريب من الناس ، ولا لبعيد والسلام عليك) •

وانه لكتاب فريد في بابه ، عظيم في نهجه ، قد يعبر عنه بأنه مثل بارز ، لضبط الأعصاب ، وقوة الارادة ، وما إلى ذلك ، مما يمتلك به المرء زمام نفسه ، ويقسرها على ما يريد ، غير أن الذي يجب الآ يغيب عن الأذهان ، هو أن وراء ضبط الأعصاب ، وقوة الارادة ، قوة ، هي قوة الايمان ، والبصيرة النافذة ، التي تكشف الواقع ، دون تأثير للعاطفة ، أو انخداع بطول الأمل ، الأ ترى إلى قوله رضى الله عنه عن ابنه المتوفى (انه كان عبدا من عبيد الله ، اعاشه ما أحب أن يعيشه ، ثم قبضه اليه حين أحب أن يقبضه) ذلك هو المخطط المرسوم ، في الأزل ، لكل من سار على الغبراء ، يعيش إلى أجل ، ثم تطوى صحيفته ، كما قال تعالى :

﴿ فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾

وإن ضبط الأعصاب ، وقوة الارادة ، دون أن يكون للمسلم دفقة من الايمان ، لا يمكن أن يتحكم في العاطفة ، فقد تغلب العاطفة قوة الارادة ، والأعصاب ، فيستجيب المرء للعاطفة ، دون وعى ، ويندفع في ركوب المحذور من التبرم ، والسخط ، والتذب والنياحة وغير ذلك من روااسب الجاهلية ، كشق الجيوب ولطم الحدود ، ولذلك جاء الوعيد الصارخ ، لكل من يندفع بتأثير عاطفته ، لاحياء عوائد الجاهلية ، ففي الحديث (ليس منا من شق الجيوب وضرب الحدود ودعا بدعوى الجاهلية) لقد انهالت التعازى على الخليفة عمر بن عبدالعزيز رحمه الله في ابنه ، فما وقعت من نفسه تعزية احد سوى تعزية اعرابى اندفع بفطرته وسجيته ، في بيتين من الشعر يقول له فيها : إن ابنك ليس بدعا في الناس ، فلا بد من أن يرد المورد الذى ورده غيره : -

تعز أمير المؤمنين فانه لما قد ترى يغذى الصغير ويولد
هل ابنك إلا من سلالة آدم لكل على خوض المنية مورد

فحمد الله سبحانه ، أى الخليفة عمر ، وقال : لقد دفعته إلى النساء فى
الحرق ، أى للمرضعات فهازلت أرى فيه السرور ، وقرّة العين ، إلى يومى هذا ،
وما رأيته فى أمر قط ، أقر لعينى من أمر رأيته فيه اليوم ، أى يوم وفاته •

رحم الله الخليفة عمر بن عبدالعزيز ، ورضى عنه وأرضاه ، فلقد كانت
حياته وسيرته كلها ومواقفه فى مختلف المجالات ، مواقف الرجل العارف ،
الملمه ، الذى يسير على نهج الراشدين ويتأثر بخطى الصفة ، من خيار الأمة ،
ولذلك كان يلحق بالخلفاء الأربعة ، رضوان الله عليهم الذين عاصروا النبوة ،
واقتبسوا من أنوارها ، وكانت سنتهم هى السنة ، الزم الرسول ﷺ بها الأمة ،
حيث يقول (عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين ، المهديين من بعدى
تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة
بدعة) •



موقف الخليفة عمر بن عبد العزيز مع الشعراء

(يعطى الفقراء ، ولا يعطى الشعراء) كلمة قالها جرير ، وقد أقام مع الشعراء على باب الخليفة عمر بن عبدالعزيز امدا طويلا ، ثم احتال للدخول على الخليفة وبقى الشعراء على الباب ، يرقبون موقف الخليفة ، مع جرير ، وهل يظفر بطلبته منه ، فيرجع بالهبات السخية الرضية ، جريا على سنة الخلفاء قبله حين يفد عليهم الشعراء لمديحهم ، والتعرض لنفحاتهم ، أو يرجع بخفي حنين ، لأن الخليفة لم يكن له أربُ الا فى الفقراء والفقهاء يبعث اليهم حيث كانوا من بلدانهم ، أما الشعراء ، فقد كان نصيبهم منه الصدود ، والحرمان من المنح والهبات .

وتفصيل الخبر ، أن عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه ، عندما ولى الخلافة ، نهض إليه الشعراء من الحجاز والعراق ، فكان فيمن حضره نصيب وجرير ، والفرزدق ، والاحوص ، وغيرهم ، فمكتوا أشهرا لا يؤذن لهم ، والتمس جرير من أحد العلماء ، ممن يدخل على الخليفة ، أن يذكره عنده ففعل ، وأذن لجرير فى الدخول ، فبادر الخليفة بقوله : - يا أمير المؤمنين - انى أخبرت انك تحب ان توعظ ولا تطرب ، أى بانشاد الشعر ، وسماع المديح ، فأذن لى فى الكلام ، فأذن له فأنشد قصيدة يحكى فيها واقع البؤس الذى يعانىه والمتاعب التى ألت به وبغيره جاء فيها : -

زرت الخليفة من أرض على قدر كما أتى ربه موسى على قدر
إننا لنرجو اذا ما الغيث اخلفنا من الخليفة ما نرجو من المطر

أذكر الضر والبلوى التى نزلت ام نكتفى بالذى نبئت من خبر
 مازلت بعدك فى دار تقحمنى وضاق بالحقى اصعدى ومنحدرى
 لاينفع الحاضر المجهود بادينا ولا يعود لنا باد على حضر
 كم بالعواتق من شعشاء أرملة ومن يتيم ضعيف الصوت والنظر
 أذهبت خلته حتى دعا ودعت يارب بارك لطر الناس فى عمر
 الى أن قال :

هذى الأرامل قد قضيت حاجتها فمن الحاجة هذا الأرملة الذكر

فترقرقت عينا الخليفة وقال : - إنك لتصف جهدك فقال جرير : - ما غاب
 عنى وعنك أشد ، فجهز الخليفة عيرا تحمل الطعام والكسى والعطايا ، بعث بها
 الى فقرائهم على اعتبار أن لهم حقا فى بيت مال المسلمين ، أما جرير فلم يظفر منه
 بطائل ، بل قال له مبررا حرمانه له من العطاء : - أمن المهاجرين أنت يا
 جرير ؟ أى إن كنت منهم كان لك نصيب فى بيت المال ، قال لا : - أو قرابة أو
 صهر ؟ قال : لا ، قال : أفمن من يقاتل على هذا الفبيء انت ؟ ويجلب على عدو
 المسلمين قال : - لا - قال أى الخليفة : - فلا أرى لك فى شىء من هذا الفبيء
 حقا ولكن جريراً كان حاضر البديهة ، فرد على الفور : - بلى والله لقد فرض الله
 لى فيه حقا ان لم تدفعنى عنه ، قال : - ويحك وما حقا ؟ قال : - ابن سبيل
 أتاك من شقة بعيدة ، يشير إلى قوله تعالى :

﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين ﴾

الى قوله تعالى :

﴿ وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن السبيل فريضة من

الله ﴾

فدعا الخليفة بعشرين ديناراً فضلت من عطائه وقال لجرير : - هذه فضلت من
 عطائى ، وإنما يعطى ابن السبيل من مال الرجل ، أى من زكاة ماله - ولو فضل
 أكثر من هذا أعطيتك - فخذها وان شئت فأحمد ، وان شئت فذم ، قال جرير : -

بل أحمد يا أمير المؤمنين ، وعندما قفل عن باب الخليفة ، نهض إليه الشعراء يستوضحون خبره قائلين : - ما وراءك ؟ قال لهم : - ليلحق كل رجل منكم بمطيته ، فاني خرجت من عند رجل يعطى الفقراء ولا يعطى الشعراء وأنشد :

وجدت رقى الشيطان لا تستفزه وقد كان شيطاني من الجن راقيا

والذي نريد أن نستخلصه من هذه القصة التاريخية امعان الخليفة في الزهد حتى فيما جرت به العادة المرعية لتهنئة الخليفة بالخلافة والثناء عليه والتفاؤل له خشية ان يتغالى الشعراء في مديحة ونعته مع انه رضى الله عنه أهل لكل نعت كريم . لقد بز الزاهدين بزهده ، وورعه الحقه المؤرخون بالخلفاء الراشدين الأربعة رضى الله عنهم وعنه في سيرته ونهجه . ومع ذلك لم ير لنفسه من الحق وهو خليفة الله في أرضه ان يترفع عن أى فرد من المسلمين كما يصور ذلك الصديق رضى الله عنه اذ يقول : - (انى كأحدكم ولكنى اثقلكم حملا) وانصرف الخليفة عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه عن سماع الثناء والإطراء الذى يواجهه به الشعراء إلى التفكير فى الحمل الذى احتمله ويرجو أن ينجو كفافا لا عليه ولا له كما قال الفاروق ومن أجل ذلك كان رضى الله عنه يعطى الفقراء لأنهم أهل للعتاء بنص القرآن ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ الآية ويمنع الشعراء لا اعتقاده أنه ليس لهم نصيب فى بيت المال وهو الحارس له المؤمن على قسمته ، لقد بلغ من تخوفه رضوان الله عليه فى حمل الأمانة والقيام بأعباء الخلافة أنه كان يلتمس النصيحة والتوجيه من الصالحين من أهل زمانه - استدعى مرة غلاما لبعض أصحابه وكان الغلام عابدا وقال له : - يا سالم قد ابتليت بما ترى واني أتخوف ألا أنجو قال له سالم : - إن كنت كما تقول فهى نجاتك والا فهو الأمر الذى تخافه - قال : - عظنا يا سالم - قال : - لآدم خطيئة واحدة فأخرج بها من الجنة وأنتم تعظمون الخطايا ترجون أن تدخلوا الجنة . ذلك كان دأب الخليفة عمر بن عبدالعزيز وهذا شأنه إلى أن توفاه الله فبكته الأمة بدموع حرى ، بكت العدل والزهد والعلم والتقوى والورع بكت ذلك كله فى شخص عمر رحمه الله

ورضى عنه ، ولا أقول ودعت ذلك فلا يزال في الامة الخيرون الى يوم القيامة ولكنهم ندرة وخاصة في أعقاب الزمن عندما يبعد الناس كثيرا عن إشعاع هدى النبوة وانصرف أكثرهم عن العمل للآخرة الا أن يشاء الله حتى العلم أضحي وسيلة وهدفا لكسب المغنم في الدنيا والوصول إلى المناصب ، وليت شعري ماذا عسى أن تغنى الدنيا ومغانمها ومباهجها في وقفة الحساب يوم الحساب

﴿ إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ •



واحدة بواحدة ١

يقول الله سبحانه :

﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ ويقول تعالى ﴿ فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ﴾ ويقول ﴿ وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ﴾

وكل هذه الآيات ، تعنى القصاص من الجانى ، بمثل جنايته ، لا تشريب على المجنى عليه فى ذلك ، قال بعض المفسرين : سُمى الجزاء سيئة ، تشبيها بها فى الصورة ، وقال بعضهم : هو جواب القبيح ، اذا شتمك فاشتمه بمثلها ، من غير ان تعتدى ، وكل مدلولات أقوال المفسرين ، مردّها الى الاقتصاص من جنس عمل المتجنى ، ردعا له ، ومقابلة لعمله بالمثل لو اراد المرء ان ينتقم لنفسه ، أو يرد على قبيح قول بمثله ، ومن القصص التاريخية فى هذا الاطار ، ماروى أن سليمان بن عبد الملك الخليفة الاموى ، أتى بحرورى ، وكان سليمان شديد النقرة من الحرورية ، وعندما مثل بين يدي سليمان ، شتم الخليفة وفسقه ، فطلب سليمان وزيره عمر بن عبدالعزيز ، وسأله عن العقاب الذى يجب ان ينزله بالحرورى ، جزاء شتمه ، لاعلى معتقده ، فسكت رضى الله عنه ، اذ علم أن الخطب يسير ، واحدة بواحدة ، وان الاقتصاص يكون فى مقابلة السيئة بمثلها ، فقال له سليمان : عزمت عليك لتخبرنى ، ماذا ترى عليه ، قال عمر : ارى أن تشتمه كما شتمك ، فلم يرق لسليمان قوله ، وامر بضرب عنق الحرورى ، وانتهى المجلس . وكم لهوى النفس لو استبدت ، من مأس ، تخرج عن الاتزان ، وتدفع الى ركوب

الشطط ، والمخرج عن جادة الرشد ، ثم هناك موقف الفضل ، خطط له القرآن الى جانب الاقتصاد بالعدل ، ورغب في الأخذ به ، على اعتبار أنه مثالية ، لا يبلغها الا الأفاضل من عباد الله ، المحسنين ، ووعد عليه رب العزة ، بحسن المصير ، ألا وهو العفو عند المقدرة ، كما قال تعالى :

﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ﴾

فالعفو والصفح الجميل مع القدرة على الانتقام والاقتصاد ومقابلة السيئة بمثلا ، إنه لمن عزم الامور ، إنه مقام الفضل بعد العدل ، قرنه الله سبحانه بآية القصاص من الجاني ، في قوله تعالى وهو يعرض لصفات المؤمنين فقال :

﴿ والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون وجزاء سيئة سيئة مثلها ، فمن عفا واصلح فأجره على الله ، انه لا يحب الظالمين ﴾

وحسب من يختار مقام الفضل ، ان يتولى الله جزاءه ، على حسن صنيعة ، لأنه احب أن يتشبه بصفة من صفات الله جل جلاله ، فانه سبحانه عفو كريم ، يجب العفو من عباده ، يقول أحد العلماء ، تعليقا على قوله تعالى
﴿ وإذا ما غضبوا هم يغفرون ﴾

والآيات بعدها: - من خلق المسلم ان يغفر إذا استغضبه من دونه ، ومن خلقه كذلك ، أن يؤدب المجترئين عليه ، حتى يفل حدتهم ، ويكسر شوكتهم ، وهو في هذه الحال ، مكلف ان يبرز قوته ، حتى يرهب المجترئين عليه ، وله وهو في هذا المكان العالى ، أن يعفوفان عفو المقتدر بعد ان ينفي علائم الضعف لون آخر ، من تأديب المجرمين ، وكرامة المؤمنين ، فللخلق هفوات تضمنتها الآيات الاخيرة ، يغاير الخلق الذى تضمنته الآيات الأولى ، والتي تعنى التجاوز عن هفوات العاثرين (وإذا ما غضبوا هم يغفرون) اما الأخرى فتقدم الجاني الى القضاء

وتصدر عليه العقاب ، وتمكن سيف القصاص من عنقه حتى إذا انكسرت سطوته واختفت جرأته ، جاء الفضل بعد استطالة العدل ، فكان زيادة في قمع المستهترين وزيادة في عز المسلم •

وبهذه المناسبة وتمشيا مع هذا الواقع ، اختيار مقام الفضل بعد استطالة العدل ، نذكر كدليل على وجود الخيرين في هذه الامة ، الذين يغلبون جانب الفضل ، لا يغريهم بريق المادة ، املا فيا عند الله ، وما عند الله خير وابقى ، نذكر حادثتين ، شهر فيها الجلاد سيفه ، على رقبة الجانى ، امام الجمهور ، ولم يبق الا ان يهوى به ، قصاصا عادلا جاء به الشرع الخفيف ، (النفس بالنفس) فرفع ولى الدم يده ، يحول دون نزول السيف ، واعلنها مدوية : لقد عفوت عنه لوجه الله ، فعمت الفرحة الجمهور ، وصفق اعجابا بموقف الفضل بعد استطالة العدل ، واکراما لعاطفة المسلم ، الذى يغلب جانب الرحمة على الشدة ، والصفح الجميل ، على النعمة وهكذا خلق المسلم ابدا ، لا ينفك عنه الا فى سورة غضب ، او عندما ما تلح الرغبة فى الاقتصاص ، إرواء لغريزة حب الانتقام ، وكيف لا يغلب المسلم جانب الحلم والصفح الجميل ، وهو يقرأ ويسمع ، ان من سيرة المصطفى ﷺ الذى جعل الله فيه الاسوة الحسنة لامتة ، يقرأ ويسمع الكثير من أخلاقه ، ﷺ فى عفوه وصفحه وحلمه ، وتخطيطه لذلك بقوله وعمله ، قال رجل مرة للرسول الكريم ﷺ وهو يقسم فيناً : اعدل ، فقال له الرسول ﷺ (ويحك فمن يعدل اذا لم أعدل) ولم يزده على ذلك ، واراد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان يضرب عنقه لهذه الجرأة على الرسول • فقال له : (معاذ الله أن يتحدث الناس انى اقتل اصحابى) وكان يخطط للرحمة ويقول : (الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من فى الارض يرحمكم من فى السماء ، اذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته)

ولسنا بصدد سرد شىء من شوائله ﷺ ، وأخبار حلمه ، وعفوه ،

وصفحه ، فليس هذا من موضوع حديثنا ، وإنما اردنا بما اوردنا أخذ الاسوة
منه في تغليب جانب الفضل بعد استطالة العدل تأسيا به ﷺ ، وبما جاء به
من هديه وخلقه فقد كان خلقه القرآن ، وهديه اكمل هدى ، يربط بين الخلق
والدين ، كما قال ﷺ (إنما بعثت لأتم مكارم الاخلاق)

وبعد فما اروع ان يدفع المسلم بالتى هى أحسن تمشيا مع نهج القرآن (ادفع
بالتى هى احسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم) وان يصفح عن
زلات الجاهلين وافن الحمقى والمتجنين إنه مقام الفضل الذى لن يعدم المرء الجزاء
عليه جزاء يسعد به وصدق الله اذ يقول فى وصف البررة من عباده :

﴿ وإذا ما غضبوا هم يغفرون ﴾

﴿ فمن عفا واصلح فاجره على الله ﴾

﴿ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ﴾



التضحية في سبيل الواجب

يقول الله سبحانه :

﴿ فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله ﴾

التضحية في سبيل الواجب ، والتفانى لنصر الحق ، ورفع اعلامه ، هدف من اهداف الدين ، وعامل ايجابى ، للتغلب على صولة الباطل ، وكسر شوكته ، - وهو فى الوقت نفسه كسب للمسلم ، يحقق له اجل « امنية يكدم جاهدا للوصول اليها الا وهى السعادة الابدية فى دار الخلود ، وما يسبق ذلك ، من تكفير السيئات ، وما يتبع ذلك من دخول الجنة من فيض الثواب ، تكريما عاريا عن الذل والمهانة ، والحزى ، الذى يبنى به مجتريو السيئات ، ومرتكبو الموبقات ، جزاء سوء صنيعهم ، وتعثرهم فى السير الى الله وبعدهم عن الاهتداء باشعاع الحق ونور الهدى وإن الآية الكريمة ، لتفتح الازهان على الوان من التضحيات ، هى فى الذروة بالنسبة لأى تضحية ، تبذل فى سبيل اى غرض من الاغراض يكون كسبا للمضحى ، وظفرا فى مجالات السعى والكفاح ، وهى تحكى واقع الصفوة من خيار الامة ، صلب الرسول الكريم ، حين ضحوا بالوطن الغالى ، وهاجروا من ديارهم ، تاركين وراءهم ، المال ، والاهل ، والولد ، واحتملوا من الاذى مالا يحتمله بشر ، واستعذبوا العذاب فى ذات الله ، والتضحية فى سبيل المبدأ ، الذى احتضنوه والدين الذى ارتضوه ، واعتنقوه ، فكان بلال رضى الله

عنه ، يخرج به في اليوم الشديد الحر وتوضع الصخرة العظيمة على صدره ، وهو يقابل هذا التعذيب في بسالة نادرة المثال ويردد (أحد أحد) ووقف خبيب رضى الله عنه في ساحة الاعداء واخذت الرماح تمزق جسمه وهو يقابل هذا التجنى والطفيان باييات شعرية ضرب بها ارووع الامثال في التضحية وعدم الاكتراث بصولة الباطل يقول فيها :

فدو العرش صبرنى على مايراد بى	فقد بضعوا لحمى وقد ياس مطمعى
وذلك فى ذات الاله وان يشاء	يبارك على اوصال شلو ممزع
وقد خيرونى الكفر والموت دونه	وقد هملت عيناي من غير مجزع
وما بى حذار الموت إنى لميت	ولكن حذارى جحيم نار ملفع
ولست ابالى حين اقتل مسلما	على اى جنب كان فى الله مصرعى
فلست بمُبدٍ للعدو تخشعا	ولا جزعا إنى الى الله مرجعى

واعترض صهيبا رضى الله عنه ، نفر من المشركين ، يصدونه عن هجرته ، ويذكرونه بماضيه قبل اسلامه ، ومنتههم عليه ويقولون : - اتيتنا صعلوكا ، فكتر مالك عندنا ، وتريد ان تخرج بمالك ونفسك ؟ والله لا يكون ذلك ابدا - وعز على صهيب ان يصد عن الهجرة وفيها المغنم والحظوة بشرف الرفقة للحبيب الهادى ، والافادة من صحبته ، واشراق نوره - فضحى بالمال ، والمال صنو الروح ، وقال : أرايتم إن جعلت لكم مالى اتخلون سبيلى ؟ قالوا : نعم . قال فانى قد جعلت لكم مالى وكان سروره بالانطلاق للهجرة اعظم من حيازته للمال . وخرج ابوسلمة رضى الله عنه مهاجرا بزوجه وابنه واعترض سبيله ايضا رجال من قومه يقولون له : هذه نفسك ، غلبتنا عليها ، فما بال صاحبتنا هذه ، علام نتركك تسير بها في البلاد ؟ ولم يمهلوه للتفكير ، بل انتزعوا خطام البعير من يده ، بغية التأثير عليه ، والمحاولة لصدده عن الهجرة ، وانتزع قوم الزوجة ولده منه وتغلب ابوسلمة رضى الله عنه على عاطفته ، وما يعتمل في نفسه من حب الزوجة والولد ، مضحيا بها في سبيل الله ، ومن اجل الهجرة الى الله ، مستعرضا في قرارة نفسه ،

قول رسول الله ﷺ : (لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من ولده
والده والناس اجمعين) وكان حب رسول الله ﷺ في نفس ابي سلمة ، اعظم
من حبه للزوجة والولد ، فمضى في هجرته ، محتملا لوعة الفراق ، لشريكة حياته
وولده زينة الدنيا •

هذه نماذج تصور واقع الصفوة من خيار الامة في الهجرة ، والتضحية وثمة
نماذج اخرى لاتقع تحت الحصر ، لمن باع نفسه لله ، فقاتل وقتل ، مضحيا بالدم
الزكى ، في سبيل الله ولنصر دين الله وتفانيا في دفع صولة الباطل ، ولذلك كان
الاجر على هذه التضحيات ضافيا ، لاحد له ، ولا حصر ، ثوبا من عند الله ، في
دار الكرامة ، وجنان الخلد ، والله عنده حسن الثواب ، كما قال تعالى :

﴿ فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا
وقتلوا ﴾

الآية، وهذا الواقع ، واقع الصفوة من خيار الامة ، يوجه الانظار الى ضرورة
العمل ، لترتيب الجزاء عليه ويردّ على المتقاعسين من المسلمين ، في اعقاب
الزمن ، عن بذل التضحيات والكفاح في سبيل المبدأ والعقيدة بدعوى أن هذه
الآيات وما جاء على منوالها ، لاتعنى غير اناس مخصوصين ، نزلت في عصرهم
وأن سواد الامة ، ممن تأخر بهم الزمن ، عن عصر التنزيل ، لاجرج عليه لوقعد
عن التضحية والكفاح ومصاولة الباطل ، والدود عن حياض الاسلام ، حباً في
السلامة ، وطمعا في العافية ، فالحق في كل زمان ومكان لا بد لانصاره من
انتفاضات تدحر خصومه ، وترفع راياته ، وتثار له ، لتكون كلمة الله هي العليا ،
وليحظى الخلف بما وصل إليه السلف من رضوان الله ، والفوز بمثوبته في رياض
الخلد وجنات النعيم ، والجهاد باقى تخفق راياته الى أن يقاتل آخر هذه الأمة
الدجال ، كما ورد في الحديث ، وخاصة عندما اطبق الاستعمار على الاسلام ،
واعادها جذعة صليبية تقاوم الاسلام تريد العزة والهيمنة والسيطرة • فمن واجب
المسلمين ان يقفوا صفا واحدا ، تجاه قوى الاستعمار ، شرقيه او غربيه فالكفرملة

واحدة والاستعمار بمختلف اساليبه وتنوع اغراضه شبكة ضد امتداد الاسلام ،
واتساع نفوذه ، بل وضد اتحاد المسلمين وجمع كلمتهم والشد على رابطتهم ، التى
جعلها الله عالمية واسعة النطاق ، لاتعترف بالحدود الاقليمية او الحواجز العنصرية
والقبلية ، ولذا فهى خطر على الاستعمار ، لو اعطيت الحرية لتجديد ما وهى من
بنيانها وترميم ما تصدع من كيانه ، وعادت الى سيرة اسلافها ، فى الكفاح
والنضال ، وصبرت وصابرت واستعذبت الاذى فى سبيل الله ، والقتل والقتال
لاعلاء كلمة الله : -

﴿ ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز ﴾ ﴿ وكان حقا
علينا نصر المؤمنين ﴾ ﴿ ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلون ان
كنتم مؤمنين ﴾



الخواطر اذ تخطر على النفس

تخطر على القلب الخواطر ، بالخير والشر ، والصالح والطالح ، والهدى والضلال فتعمل بها النفوس ، وتشغل حيزا من تفكيرها وتكلفها مجهودا مضنيا ، لو استسلمت لها ، واشتغلت بايحاءاتها - إنها اشبه بالاشارات اللاسلكية ، تلتقط فيكون منها الكلام ، ثم يكون التخطيط للخروج الى حيز العمل ، فالخواطر اذ تخطر على القلوب ، تتكون منها الفكرة اى فكرة ، ثم تكون الارادة ، فالعزم على الفعل ، باستخدام الجوارح .

فان خطرت بالخير ومافيه من نفع للعبد في دنياه وعقباه ، نتج عن ذلك اعمال الفكر بها ، ثم قويت الارادة على الفعل ، فاضحت الفكرة واقعا ملموسا ، يؤجر عليه ، وكذلك العكس ، في خواطر الشر ، واقرار الإثم وركوب المعصية ، سرعان ما تكون الفكرة واقعا يؤاخذ عليه العبد ، ومن رحمة الله بعباده ، ألا يؤاخذ أحدا على الخواطر السيئة ، اذ تخطر على القلب ، وتعمل بها النفوس ، حتى تكون واقعا له أثره وخطره ، وان النفس البشرية لا تخلو من طرق الخواطر لها ، فان كانت سيئة كان تدارك صرفها قبل استفحال امرها ، واشتغال الفكر بها أيسر على المرء ، وتدارك قمعها قبل ان تكون ارادة ، ثم تنفيذا أيسر من ان تكون على مرور الزمان عادة ، يصعب عندئذ قمعها فيتفاقم شرها ويعم خطرها وضررها فان المعصية كما قيل : - اذا اعلنت ضرت العامة ، اذ يكون المجترئ عليها قدوة سيئة في مجتمعه فان غيرت واخذ على يد مقترفها كان الضرر قاصراً عليه .

يقول العلامة ابن القيم رحمه الله ايضاحا لذلك : (من المعلوم أن اصلاح الخواطر ، أسهل من اصلاح الافكار ، واصلاح الافكار ، أسهل من اصلاح الارادات ، واصلاح الارادات ، أسهل من تدارك فساد العمل ، وتداركه أسهل من قطع العوائد) .

وذلك مايدعم لنا أن العادة اذا تكونت بعد أن تمر بالادوار قبلها ، الفكرة والارادة والعزم ، يصعب قمعها ويقول رحمه الله ايضا : إن الخواطر سوف تمر بالقلب ، حتماً ، كيفما كان لونها ، اى صالحة او سيئة . . وقد خلق الله النفس شبيهة بالرحا الدائرة التى لاتسكن ولابدلها من شىء تطحنه فإن وضع فيها حب طحنته ، وإن وضع فيها تراب وحصى طحنته ، فالافكار والخواطر التى تجول فى النفس ، هى بمنزلة الحب الذى يوضع فى الرحا ولاتبقى تلك الرحا معطلة قط ، بل لابد لها من شىء يوضع فيها ، فمن تطحن رحاه حبا يخرج دقيقا ينفع به نفسه وغيره ، وذلك مثل لكل نافع ، تشتغل به النفس ، ويكون له أثره فى الغير ، كالأعمال الصالحة مثلا ، والعزم عليها ، واعتمال النفس بها واشغال الجوارح بما تتطلبه فنفع ذلك يعود على العامل وأثره يعود على المجموع اذ يكون قدوة لغيره ثم قال رحمه الله : واكثرهم - ويعنى الدهماء - يطحن زبلا - وخصا وتبنا ونحو ذلك ، فاذا جاء وقت العجن والخبز تبين له حقيقة طحنه .

اولئكم من اعتملت نفوسهم بالشر فى كل دروبه ، واستبدت بها خواطر السوء فتركوا لها المجال ، تعشش فى الفكر ثم تكون منهم الارادة والتصميم على العمل فينشأ عن ذلك الجرائم والعظائم بين المجموع ، وطغيان الانسان على الانسان حتى تضج الأرض الى بارئها ، وعلاج اصلاح الخواطر وصرف السوء منها واستبدال القبيح منها بالحسن نلمسه فى توجيه ابن القيم رحمه الله اذ يقول : - إنه لم يعط المرء إماعة الخواطر ، أى ليس فى مقدوره ان يكبت الخاطرة اذ تطرأ على فكره ولا القوة على قطعها فانها تهجم عليه هجوم النفس الا ان قوة

الايان والعقل تعينه على قبول احسنها وعلى دفع اقبحها وكراهيته له ونفرتة منه ، كما قال الصحابة : - يارسول الله ، إن أحدنا يجد في نفسه اى من الخواطر ما لأن يحترق حتى يصبح همه احب اليه من أن يتكلم به ، فقال الرسول الكريم ﷺ (اوقد وجدتموه ؟ قالوا : - نعم - قال : - ذلك صريح الايمان) وفى لفظ (الحمد لله الذى رد كيده الى الوسوسة) ثم فسر رحمه الله - الحديث بقوله : - فى تفسيره قولان ، احدهما ان رده ما يخطر من الشيطان من الوسوسة ، وكراهة النفس له هو صريح الايمان •

والثانى أن وجوده أى ما يخطر فى النفس ويزعجها والقاء الشيطان له فى النفس هو صريح الايمان ، فانه إنما القاه فى النفس طلبا لمعارضته الايمان ، وازالته به ، أى وذلك دليل على قوة الايمان ومعارضته لكل خاطرة سوء ، يلقي بها الشيطان فى النفس ، ولذلك حمد رسول الله ﷺ ربه على ان رد كيد الشيطان الى الوسوسة فقط ولم يقل على تثبيت الخواطر السيئة فى النفس المؤمنة ، ولقد ورد فى الحديث (إن للشيطان لمة وللملك لمة فلمة الشيطان ايعاد بالشر وتكذيب بالوعد ولمة الملك ايعاد بالخير وتصديق بالوعد) او كما قال ﷺ اى وعد الله الذى قطعه لعباده بانه لن يجعل للشيطان عليهم من سبيل كما قال تعالى :

﴿ إِن عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾

وهو كما قال المفسرون اخبار بتأييد الله لعباده المؤمنين وحفظه اياهم وحراستهم من وساوسه والخواطر الشريرة التى يلقيها وتتبع خطواته وتكذيبهم بكل موعود وعدهم الله بما فى دنياهم وعقباهم •

اما بعد فان قوة الايمان فى قلب المؤمن ، لكفيلة بصد كل ما يخطر فيه من خواطر سيئة وطردھا أولا فأولا ، واستبدالھا بالخواطر النافعة بما فيه استقامة لأمر العقيدة وتوجه الى الله وحده وتذكير بالمصير المحتوم وما وراء من منازل الصالحين ، والعزم على استباق منازلهم فمن وفق لذلك فقد اعطى البرهان على قوة ايمانه وصحة ادراكه • • وكما قال يقينه بربه وسلامة اتجاهه •

الزهد

(ازهد فى الدنيا يحبك الله وازهد فىما عند الناس يحبك الناس) •

(حديث شريف)

روى هذا الحديث ، ابن ماجة وغيره ، بأسانيد حسنة ، عن أبى العباس سهل بن سعد الساعدى رضى الله عنه ، وقامه : أن رجلا جاء للنبي ﷺ ، فقال يا رسول الله دلنى على عمل إذا عملته ، أحببني الله ، وأحبني الناس فقال : (ازهد فى الدنيا يحبك الله) الحديث • وليس المراد بالزهد ، ما يتبادر إلى بعض الأذهان ، من شطف فى العيش ، وتقشف فى الملبس ، وذلل واستكانة ، وخضوع مصطنع ، وظهور بمظاهر وأوضاع خاصة ، من شأنها أن تضى على أصحابها لونا من التزمت يبعد بهم عن معترك الحياة ، وصخب الواقع ، وليس هو تحريم ما أحل الله من متع الحياة ولذاتها ، وما أباحه الله لعباده من نعيم ورفاهية ، لا تبلغ بأصحابها حد الأشر والبطر (قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق) وليس هو العزلة والانطواء على النفس ، ومجانبة العمل ، وترك الكفاح ، والكدح فى سبيل الحصول على ما يقوم به الأود ، من ضرورات الحياة ، ومرافق العيش ، بدعوى الخوف من الاشتغال بالدنيا عن الآخرة ، وتقديم الفانية على الباقية •

وإنما الزهد الذى يحب الله عليه ، ويحب الناس من أجله ، هو الترفع عن الاسفاف ، والبعد عن فضول القول وغثه ، والعمل الشائن المزرى ، الذى

يلحق بصاحبه المعرة ، والاثم وهو القصد في الطلب ، وعدم الخفاف في المسألة ، عند مقتضى الضرورة والحاجة ، أو هو كما عبّر عنه بعض فلاسفة الاسلام :- إنه حالة نفسية ، يظهر أثرها في العمل ، ولا سيما التسلى ، بما تقتضيه الرغبة عن الشيء المزهود فيه ، وعدم الحرص عليه .

أو كما أوضحه الامام احمد رحمه الله ، حيث يقول : (الزهد ثلاثة أوجه ، ترك الحرام ، وهو زهد العوام ، والثاني ترك الفضول من الحلال ، وهو زهد الخواص والثالث ترك ما يشغل عن الله ، وهو زهد العارفين) .

وللعلامة ابن القيم ، بحث نفيس ، وعرض شائق طريف ، للزهد ، وأقسامه ومناحيه ، وسائر اتجاهاته .

قال يرحمه الله : (الزهد أقسام ، زهد في الحرام ، وهو فرض ، وزهد في الشبهات ، وهو بحسب مراتب الشبهة ، فان قويت التحقت بالواجب ، وان ضعفت كان مستحباً ، وزهد في الفضول فيما لا يغنى من الكلام والنظر ، والسؤال ، واللقاء ، وغيره ، وزهد في الناس ، وزهد في النفس ، بحيث تهون عليه نفسه في الله ، وزهد جامع لذلك كله ، وهو الزهد فيما سوى الله ، وفي كل ما يشغلك عنه ، وأفضل الزهد إخفاء الزهد ، وأصعبه الزهد في الحظوظ ، والفرق بينه وبين الورع ، أن الزهد ترك لما لا ينفع في الآخرة ، والورع ترك ما يخشى ضرره في الآخرة ، والقلب المعلق بالشهوات لا يصح له زهد ولا ورع) .

وإن في هذا البسط لبياناً شافياً ، وتوجيهاً رفيعاً ، وفهماً دقيقاً ، ثم إن الزهد ، لا يحد بحد ولا يدخل تحت ضابط ، ذلك لوجود المفارقات بين الطبقات ، ولنسبة موارد الرزق ، وطرق الكسب ، التي يتفاوت فيها الناس ، فما يزهد فيه فريق بحكم وضعه ، وطقوس معاشه ، هو بالنسبة لغيره ، ضرورة لا مندوحة عنها ، وعلينا الآن أن نستعرض التاريخ ، لنطالع فيه الفصول الممتعة عن حياة الاسلاف ، في عصرهم الذهبي ، ولنتقف على مبلغ الزهد ، ومدى تأثيرهم به

ومسايرتهم لتطورات الزمن ، وأوضاع الحياة ، ولنستمع إلى الصحابي الجليل ،
 خباب بن الأثر ، رضى الله عنه ، وهو يستعرض حالة المسلمين ، إبان
 احتضانهم الدين ، وما منوا به آنذاك ، من شطف العيش وعنت التكليف ، ثم
 ما أفضت إليه الحال ، بعد أن بسط الله لهم فى الرزق ، وأفسح لهم فى النعيم ،
 قال رضى الله عنه : (هاجرنا مع رسول الله ﷺ نلتمس وجه الله تعالى ، فوقع
 أجرنا على الله ، فمنا من مات ولم يأكل من أجره شيئا ، منهم مصعب بن عمير
 رضى الله عنه ، قتل يوم أحد ، وترك ثمة (النمرة كساء ملون من صوف) فكنا
 اذا أغطينا رأسه ، بدت رجلاه ، وإذا غطينا بها رجله ، بدا رأسه ، فأمرنا رسول
 الله ﷺ ، ان نغطى رأسه ، ونجعل على رجله شيئا من الاذخر ، ومنا من أينعت
 له ثمرته ، فهو يهد بها) أى يقطعها ، ويحيتها ، وحوادث التاريخ ولعمرة تقص
 علينا الكثير من أخبار الصحابة ، رضوان الله عليهم ، ممن كانت لهم مجالات
 واسعة المدى ، فى حقول التجارة ، واتجاهات خاصة نحو المادة ، لم تخرجهم عن
 نطاق الزهد والزاهدين ولم يكونوا بها من المفرطين والغافلين ، ولقد بلغ ميراث
 بعضهم مئات الآلاف من الدراهم ، وتأثّل البعض منهم العقار واقتنى الحوائط
 العظيمة ، وتوسع فى اللذات فى حدود الاباحة والقصد ، والاتزان ، وهو ما يفهم من
 قول خباب رضى الله عنه (ومنا من أينعت له ثمرته فهو يهد بها) .

ولا يغربن عن الأذهان ، كلمة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله
 عنه ، المأثورة عنه فى هذا الباب (اعمل لدنياك كأنك تعيش أبدا ، واعمل
 لآخرتك كأنك تموت غدا) الأمر الذى يحفزنا إلى الأخذ بأساليب الحياة ،
 والكدح وعدم التطرف فى الزهد ، لدرجة تباعدنا عن الغرض ، الذى كانت
 الدنيا من أجله ، مزرعة الآخرة ، وكانت الآخرة موصولة بعمل الدنيا ، ومن ثم
 نجد المدخل ، لفهم الحديث الشريف الآنف الذكر (ازهد فى الدنيا يحبك الله
 وازهد فيما عند الناس يحبك الناس) .

هذا وإن من حسن الصدفة أن يقع فى يدى كتاب الأستاذ الجليل محمد

الغزالي (تأملات في الدين والحياة) فأجد بين طياته بحثا نفيسا في الزهد ، تحت عنوان (زهد وزهد) كان مثار النقد النزيه والمناقشة الهادئة الطريفة ، وقد عقب الاستاذ الغزالي على نقد الناقدين بما انجلت عنه الحقيقة وتقاربت فيه الأهداف ورأيت أن أقتبس منه نبذا لا معدى لمن بطرق هذا الموضوع أن يلمع اليها .
قال الأستاذ الغزالي :

« هناك أنواع من متع الحياة ومباهج العيش يرى الكثيرون أن الزهد فيها والتنزه عنها ضرب من قوة الايمان ، وسمو الروح ، ويحسبون مجاهدة النفس ، حيث تتطلع اليها ، أمرا يستلزمه الدين ، ويتطلبه اليقين ، وهذا وهم يجافي الصواب في أكثر الأحيان ، فأكثر أنواع الزهد المعروفة لا صلة لها بالدين ، ولا دلالة على الفضل والكمال ، ما قيمة الزهد المادى في الأشياء ؟ ان بطن الانسان شبر في شبر ، ولو امتلأت إلى حد التخمّة ، ما كلف الحياة شيئا طائلا ، والقيمة المادية للزهد المادى لا تساوى بضعة مليات ، أو بضعة قروش .

إن أزمات العالم الكبرى نفسية واجتماعية وسياسية ، لم تنشأ الا من الأثرة المفرطة والتحاسد الباغى ، والكبرياء المستبدة ، وشهوات الظلم ، والرياء ، والاستعلاء ، ومجاهدة هذه النوازع الخبيثة ، هى الزهد الحقيقى ، الذى تصلح به الأرض ، ولن تزيد الأرض شيئا ، اذا زهد بعض بنيتها أو أبنائها جميعا ، فى الاستمتاع بنباتها ، وحيوانها ، وخيراتها ، المختلفة ، ولهذا يستنكر القرآن ، مظاهر الزهد المادى التافه ، ولا يحترم بواعثها » .

« والشئ الذى ينبغى أن نجاهد أنفسنا عليه وأن نعلمها الزهد فيه ،
الفحش واللؤم ، والتعدى والتحدى وحب الظهور وسوء الغرور » .
وقال أيضا فى تعقيبه على الناقدين :

(ونعود إلى موضوعنا مرة أخرى فنقول - ان الزهد المادى قد يكون عن
عدم الرغبة فى الشئ ، وقد يكون عن كبت الرغبة فى الشئ ، والنوع الأول لا

موضوع فيه لجهد النفس ، ولا لكثرة الثواب فالمعمود الذى يكره الطعام ، لأنه لا يستطيع الهضم ، والحصور الذى يبتعد عن النساء ، لأنه لا يحفل بمتعهن ، هؤلاء جميعا اذا اصطبغت حياتهم ، بمظاهر التقشف ، والتصوف فلا دلالة فى ذلك ، على خير كثير ، أما النوع الثانى من الزهد ، الزهد عن قتل الرغبة لجماحها فهو موضع تفصيل ، لا يبعد فى نتائجه كثيرا ، عن النوع الأول ، وذلك أن الكبت الدائم للرغبات الكامنة ، فى دم الانسان ، نحو متاع الحياة الدنيا ، يعتبر رهبانية قاسية ، لم يقل بها الاسلام ، ولم يدفع إليها أبناءه ولم ير فيها معانى السمو المزعومة ، ولا حقائق الفضل المنشود ، غير أن هنا كبتا مؤقتا ، يلجأ إليه الرجل ، فى الأحوال الكثيرة من حياته ، يلجأ اليه المؤمن ، حين يعصم نفسه عن الحرام ، اذا نزعت إليه • وموقفنا من هذا الكبت هو موقفنا من المصائب الطارئة ، نصبر عليها إذا بليتنا ، ولا نشتاقي إليها إذا بعدت عنا ، وسيرة الرسول ﷺ وأصحابه لا تعدوا أن تكون تطبيقا عمليا ، للمبادئ التى رسمها القرآن وليتأكد الإخوان ، أن تكاليف الزهد الأدبى ، أشق وأدق من تكاليف الزهد المادى ، وما هان المسلمون الا يوم أن كان الواحد منهم ، ينظر إلى تفاحة فيقول لها - كما تذكر كتب التصوف ، موعدك الجنة ، ولو أن الأحق أكلها ، وأكل غيرها ثم مات شبعان فى الميدان ، بدلا من أن يموت جوعان فى البيت ، لكان ذلك أجدى عليه ، وعلى الاسلام والمسلمين) •

وبعد فإن فى هذه الفقرات المقتطفة من مقال الأستاذ الغزالى ، الموماً اليه ، ما يدفع اللبس والتضليل ، ويفتح الأعين ، على لون من الزهد ، ليس وقفا على طائفة من الناس دون أخرى ، كما يتوهم فريق المتصوفين ، ومن نحائحوهم ، بل هو مشاع بين كل الطبقات ، ممن ينشدون الكمال ، المخلقى ، والسمو الروحى ، فى شتى مظاهره ، وليس هو طقوسا دينية ، بحتة وأوضاعا شكلية خاصة وصراعا عارما بين النفس وما أحل الله لعباده من الطيبات •

الإنسان والرسول الذي رفع الله به قدر الحياة (١)

كلمة حسيمة ، للإمام مالك رحمه الله ، إمام دار الهجرة ، تضع الحق في نصابه ، يقول رحمه الله : (كل يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر) ويعني رسول الله ﷺ ، أسوق هذه المقدمة الوجيزة لمناسبة كتاب وقع في يدي ، وأنا أتللمس في بطون الكتب ، دروسا هادفة للتربية الإسلامية وقد يكون لمؤلف هذا الكتاب ، هنات تؤخذ عليه ، ولكن يؤخذ من قوله ويترك وأنا لنجد في هذا الكتاب مالا يخلو منه كتاب وضع في الشبائل المحمدية ، واخلاق سيد ولد آدم ﷺ لكن العرض الذي عرض به الكتاب ، في كل بحث من بحوثه ، والمقدمة التي قدم بها المؤلف ، والأسلوب المشرق ، الذي دبجه به ، لما يأخذ القارئ ويستهو به ، لمتابعة القراءة ، لقد استهل المؤلف المقدمة بقوله (لقد آثرت الاختصار في الاستشهاد على أحاديث الرسول وتصرفاته ، لأنها أدل على إنسانية صاحبها) وأخذ يعدد الشبائل الكريمة ، والمثل الرفيعة التي تفتح الأذهان ، على مناح من العظمة ، في شخصية الرسول ﷺ ، فيقول : هنالك ترى الإنسان الحاني الذي لا تفلت من قلبه الذكي شاردة من آمال الناس وآلامهم إلا لبأها وأعطاها من ذات نفسه ، كل اهتمامه ، وتأييده ، ترى الإنسان الذي يكتب للملوك الأرض ، طالبا إليهم أن ينبذوا غرورهم ، ثم يصفي في حفاوة ورضا ، لأعرابي حافي القدمين ، يقول له في جهالة : اعدل يا محمد ، فليس المال مالك ولا مال أبيك ، ترى العابد الأبواب الذي يقف في صلاته ، يتلو سورة طويلة من القرآن ، في انتشاء وغبطة ،

ثم لا يلبث ان يسمع بكاء طفل رضيع ، كانت أمه تصلى خلف الرسول في المسجد ، فيضحى بغبطته الكبرى ، وجواره الجياش وينهى صلاته على عجل ، رحمة بالرضيع ، الذى يبكى ، وينادى أمه ، ببيكائه ، ترى الانسان الذى يجمع الحطب لأصحابه ، فى بعض اسفاره ، ليستوقده نارا ، تنضج لهم الطعام ، والذى يرتجف حين يبصر دابة تحمل على ظهرها أكثر مما تطيق ، والذى يحلب شاته ويخيط ثوبه ويخصف نعله ، والذى يقف بين الناس خطيبا فيقول (من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليقتد منه) أجل نرى الانسان أبهى وأسمى ما يكون الانسان ، فلنقترب فى تهلل ، ولنقرأ فى أناة وأعلموا يامن تقرأون هذا الكتاب ، انكم تعيشون لحظات ، مترعة ، بغبطة الحياة ، مع إنسان ورسول ، رفع الله به قدر الحياة •

ولقد تحدث المؤلف ، بعد ذلك ، فى كل فصل من فصول الكتاب ، عن أرفع أمثلة ضربها الرسول الكريم للأمة ، فى مختلف الاتجاهات ، تتسع فيها أبعاد الانطلاقة ، فى المناحى الخيرة الراشدة المسددة • وعلق على كل حديث نبوى ، أورده فى كل موضوع ، بما تستشف منه عظمة الشخصية الفذة الكريمة ، وبما يجب أن يتخلق به المسلمون على تعاقب الحقب ، اقتداء برسولهم وتربية لنفوسهم ، فقال مثلا بعد الأحاديث التى أوردها فى الرحمة : تنتشر الرحمة لدى الرسول محمد حتى يغطى دفوها كل مقرر ، وحتى تشمل الأحياء جميعا ، من إنسان وحيوان ، وفى المواطن التى تعظم فيها الحاجة إليها ، نجد الرسول يركز الحاجة عليها ، فهو مثلا إذا حث على الرحمة بالطفل ، يركز بصورة أشد على الرحمة بالطفل اليتيم ، أو الطفل اللقيط ، وإذا حث على الرحمة بالحيوان ، يركز بصورة أوفى على الرحمة بالحيوان وهو يذبح ، وهكذا يدور قلبه الكبير على دواعي الرحمة ، حيث تدور ، والرحمة عند الرسول محمد ، ليست نافلة من نوافل البر ، ولكنها واجب من واجبات الرشد ، وتبعة من تبغات الحياة ، وهى لهذا تعبر عن نفسها فى عديد من صور الخير والمشاركة فى الأعمال النافعة ، وكنماذج لصور الخير ، التى تتمثل فيها الرحمة لدى الرسول الكريم ، ﷺ ، أورد حديث جابر فى خروج الرسول

إلى مكة في رمضان ولما رأى البعض قد شق عليه الصيام ، بسبب السفر دعا
بقدر من ماء فرفعه حتى ينظر إليه الناس ثم شرب ، وقال لمن بقى على
صيامه ، ولم يأخذ برخصته ، (أولئك العصاة) وقال لمن أضناه الصيام والناس
يظلمونه (ليس من البر الصيام في السفر) وحديث من بايعه ﷺ على الهجرة
والجهاد وحكى له واقع والديه ، وأنه تركهما يبكيان فقال له ﷺ (ارجع إليهما
وأحسن صحبتتهما) في رواية (فأضحكهما كما أبكيتهما) وعلق على هذا
الحديث بقوله : إن رحمة النفس تتم عند الرسول محمد برحمة الوالدين ، وبرهما
لأنهما مصدر هذه النفس ووعاؤها ، وفي صور الرحمة الشاملة ، عرض الحديث ابى
ذر رضى الله عنه وسؤاله الرسول عما ينجى العبد من النار ، فذكر له الايمان ،
والانفاق من رزق الله ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإغاثة المظلوم ،
والامساك عن أذى الناس ، وختم الحديث بقوله (ما من عبد مؤمن يصيب
خصلة من هذه الخصال ، إلا أخذت بيده ، حتى تدخله الجنة) فقال : في هذا
الحديث نجد الرسول قد ساق من أعمال الخير والرحمة ، عددا غير قليل ولم
يجعل قمة الثواب وقفا على من يفعلها جميعا ، بل ان واحدة منها قادرة على أن
تأخذ بيد صاحبها ، إلى تلك القمة ، وهذا هو معنى العبارة الجليلة ، التى جاءت
في ختام الحديث : - (الا أخذت بيده فأدخلته الجنة) •

هذه نماذج من شمائل سيد ولد آدم ، ﷺ ، الذى أدبه ربه فأحسن تأديبه ،
تصورها أقواله وأفعاله • جاء كما أسلفنا القول ، في عرض شائق وهى خير ما
تستلهم منها المجتمعات الاسلامية تربية تأخذ بها إلى مستوى الخيرية ، التى رفع
الله اليها هذه الأمة المحمدية ، إذ يقول عزّ من قائل (كنتم خير أمة أخرجت
للناس) هذا والحديث موصول •

الإنسان والرسول الذي رفع الله به قدر الحياة (٢)

الرسول الذي اصطفاه الله ، واختاره والذي هياه تفوقه الأخلاقى ،
والعقلى ، والروحى لأن يكون رائد أمته ، وهياه واصطفاه الله ، لأن يكون الامام
الذى يجبل ويطاع ، محمد ﷺ ومعه كل هذه المميزات ، يرفض كل امتياز ،
وينحى كل تمايز ، ولا يفتأ يتلو على الناس هذه الآية الكريمة
﴿ إنما أنا بشر مثلكم ﴾ •

بهذه العبارة الأخاذة ، علق صاحب كتلب إنسانية محمد ، عليه جملة من
الأحاديث النبوية فى حوادث معينة ، يستشف منها إلى أى مدى بلغ الرسول
الكريم ﷺ ، فى تواضعه وعدم تمايزه ، وارتفاعه عن غيره ، وفى تخطيطه للرحمة
فى مختلف مجالاتها كما سبق أن عرضنا لذلك ، وعلى سبيل المثال ، نورد حديث
(هون عليك إنما أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد) يخاطب بذلك من جاءه
يرتعد فرقا ، منه وحديث (علمت أنكم تكفوننى ، ولكنى أكره أن أتميز
عليكم) يقول ذلك لأصحابه ، وهو يجمع لهم الخطب ، لاعداد الطعام ، وحديث
(ويحك ، فمن يعدل إن لم أعدل) يجيب بذلك الأعرابى الذى خاطبه فى
جفوة قائلا : - أعدل - وننتقل بعد ذلك إلى جملة أحاديث ، يحارب فيها رسول
الهدى ﷺ الظلم والظالمين ، ليتجاف بالأمّة ، من التورط فى دركات الظلم ،
ويشع لهم أمره ، وعاقبته فيقول : (اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم
القيامة) (اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب) ، (ان الله
ليملي الظالم حتى اذا أخذه لم يفلته) (من كنت أخذت له مالا فهذا مالى

فليأخذ منه) ، (ومن كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليقتد منه) ،
وحديث (أنصر أخاك ظالما أو مظلوما)، ثم يعلق المؤلف على هذه الأحاديث
بقوله : (الظلم يتخذ أشكالا شتى فهناك ظلم بالفعل وهناك ظلم بالقول ،
وهناك ظلم بالشعور ، قد تظلم الآخريين بأفعال تأنيها ، وقد تظلمهم ، بكلمة
تقولها ، وقد تظلمهم بمجرد ، مشاعر كريمة ، تنطوى عليها نفسك ، ومحمد عليه
الصلاة والسلام ، يحيط بهذه الأشكال جميعا ، في ذكاء عظيم وفي ولاء للعدل
أعظم فلننظر الآن ، كيف يكافح الظلم كله ، الظلم الذى يتمثل في حركة ،
والظلم الذى يتمثل في كلمة ، والظلم الذى يتمثل في خلجة نفس ، أما الظلم
بالفعل ينتظم كل عدوان على الناس ، في أنفسهم ، وفي أعراضهم ، وفي أموالهم
وحقوقهم) •

وإن من الطريف الجليل الأخاذ مقدمة المؤلف ، لفصل عقده بعنوان (ولب
فطرته) يقول فيها : - الحب عنده طبيعة وفطرة لا غرض وشهوة ، من هذا كان
يبدل حبه في سخاوة نفس نادرة النظير ، أحب الله ، وأحب الناس ، والزمان ،
والمكان ، وأحب كل شيء في كون الله الرحيب ، وحين نتتبع الحب في حياته ، وفي
أحاديثه ، نجده قد اتسع لكل شيء ، ثم يدل على ذلك ، بطائفة من الأحاديث
النبوية ، تصور هذا الحب ، الذى اتسع لكل شيء ، ومن أبرزها أحاديث تفصح
عن أن الحب في الله من كمال الايمان كحديث (والذى نفسى بيده لا تدخلوا
الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا) أما حين يكون الظرف يفرض على
المسلم بغضا في الله ، كما أحب الله فان المؤلف لا يخرج هذا البغض عن كونه آتيا
في مسارب الحب ، ويدلل على ذلك بقوله ، فهو ويعنى الرسول الكريم ﷺ ،
حين يحب الحق ، وهذا الحب يقتضيه ان يبغض الباطل ، وهو يحب العدل ، وحبه
للعدل ، يتطلب أن يكره الظلم ، وهكذا فهو لا يبغض عن حقد او تره ، وإنما
يبغض حين يكون البغض موقف دفاع عن شيء يحبه ، وهو لا يحب لنفسه ، ولا
يبغض لنفسه ، وإنما تحدد طبيعته العليا السامية ، ما يحب وما لا يحب ، ويعرج

بعد ذلك على بغضه ﷺ ، لخصوم الحق ، وهو ما تفرضه عليه عقيدته ، فأوثق عرى الايمان ، الحب في الله ، والبغض في الله ، ويعلل هذا البغض ويقول : - على أن بغضه هذه ، عندما يكون موضوعها أناسا يستحقونها ، لم تكن ذات أصالة في طبيعته ، ولا في سلوكه ، بل مجرد سحابة عابرة ، لا تلبث شمس حبه أن تسطع على أثرها ، رسالة ضيائها وسناها ، فيها هو يلقي من خصوم دعوته في قريش ، أشد الأذى ، وأفدح المؤامرات ولكنه لا يكاد يدخل مكة ظافرا ، حتى يقول للذين أخرجوه وكادوا له أعظم الكيد (اذهبوا فأنتم الطلقاء) لقد أبغضهم حين أخذوا على عاتقهم ، القاء نور الله ومقاومة الخير ، والحق ، فلما زال عنهم بأسهم الذي غرهم بالله ، وحرصهم على الشر زالت بغضاؤه لهم وكأنها لم تكن .

ولعله يعنى بزوال بأسهم ، استسلامهم للاسلام ، ودخولهم في دين الله أفواجا . والاسلام ، يجب ما قبله ، فلم يعد للبغض في قائمة الاخوة معيار ، أو مسلك ، المسلم اخو المسلم ، لا تباغضوا ولا تدابروا ، بل على العكس تحابوا وتضامنوا ، لقد أحب ﷺ في الله ، ووجه الأمة ، لأن يتحاب أفرادها في الله ، ليكون الحب أمنا في دنياهم ، يتعايشون في ظلاله وأمنا في اخراهم ، يدخلون به الجنة دار السلام ، وانه حب بعيد عن المنافع ، والأغراض وعن هوى النفس ، فهل آن للمسلمين أن يقيموا اعلامه ، وأن يتجافوا عن البغض ، والفرقة عن التناحر ، والتناكر والتدابير ، والذي أطمع فيهم أعداءهم ، وأوجد لهم ثغرة يدخلون منها على المسلمين ، يدسون الدسائس ، لبيدوا شملهم ، وليقتضوا على وحدتهم ؟ أجل ، ذلك هو الجدير بأخوة الاسلام التي باركها الله بقلوبه : -

﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾ .

الإنسان والرسول الذي رفع الله به قدر الحياة (٣)

في حشد من الأحاديث النبوية الكريمة ، التي صح بها النقل والتي يركز فيها الرسول الكريم ﷺ ، على الرحمة ، جاء في الحديث ، الذي يقرقر فيه ﷺ ، حقوق الجار ، بالنسبة لجاره ، فيقول (اذا استعانك فأعنه ، واذا استقرضك أقرضه ، واذا افتقر عدت عليه) أى بمالك بما يسد خلته ، أو يكون اسهاما في تخفيف عبء الفاقة عنه ، ثم يمضى الرسول فيقول : - (واذا مرض عدته واذا أصابه خير هنأته ، واذا أصابته مصيبتة عزّيته ، واذا مات ، اتبعت جنازته ، ولا تستطل عليه بالبنيان ، فتحجب عنه الريح ، الا باذنه ولا تؤذه بقتار ريح قدرك الا أن تغرف له منها ، وان اشتريت فاكهة ، فاهدله فان لم تفعل ، فأدخلها سرا ، ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده) • ويعقب على هذا الحديث ، أو يعلق عليه صاحب كتاب (إنسانية محمد) فيقول :

أية إنسانية شحنت بها هذه الكلمات ، وأى خلق عظيم هذا الذى وهبه الله محمدا ﷺ ، ويستمر في تعليقه ، فلا تتابعه في ذلك خشية الاطالة ، والواقع أن الوصية بالجار والتعريف بالواجبات نحوه ، والتعرض لحقوقه ، لم يكن بأعظم من الوصية باليتيم ، ورعايته واکرامه ، فلقد ارتفع رسول الهدى ﷺ بمقام كافل اليتيم ، حتى جعل له البشارة بكريم صحبتة ، ﷺ (أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين) مشيرا بأصبعيه السبابة والوسطى يقول أيضا : (والذى بعثني بالحق لا يعذب يوم القيامة من رحم اليتيم وألان له الكلام ورحم يتمه وضعفه) ويعلق صاحب كتاب (إنسانية محمد) على هذه الأحاديث فيقول :

إن محمدا ﷺ يتعقب قسوة القلب في كل مجال ، لأنه يدرك مسؤوليتها عن الخوف الذي يسلطه بعض الناس على بعض وعن السوء الذي يلحقه بعض الناس ببعض ، وبعبارة واحدة ، فمحمدا الذي املت عليه رحمته الوافية ، تحرير الناس من الخوف ، ينظم حملة واسعة ، ضد الشرور الضارية في الحياة الانسانية ، فطارد القسوة وطارد القطيعة ، وطارد الصلف والغرور ، ثم طارد الغضب ، ثم يستشهد على مطاردة الغضب بجملة أحاديث منها قوله ﷺ لمن سأله من أصحابه ، عن عمل يدخله الجنة فقال له : - (لا تغضب) وحديث (ألا أخبركم بمن تحرم عليه النار ، تحرم على كل هين لين سهل) ثم يورد في مطاردته ﷺ للحسد والبغضاء حديث (لا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا) ويطارد الفضول في مختلف صوره ووسائله فيقول :

(من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفقأوا عينه) وحديث (من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنه الآنك) أى الرصاص المذاب يوم القيامة وفي صور الرحمة يقول ﷺ : (لا يشر احدكم إلى أخيه بسلاح فانه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده) (أى يرمى) (فيقع في حفرة من النار) وحديث (من أشار إلى أخيه بحديدة فان الملائكة تلعنه حتى ينتهى وان كان أخاه لأبيه وأمه) وفي تقوية الشد على الروابط ، روابط الاخاء الاسلامى ، على اعتباره صورة للرحمة ، إذ أن التفكك والفرقة بين صفوف الأخوة ، سبيل للشحناء والبغضاء ، التى تتنافى مع صور الرحمة ، أقول في تقوية الشد على الروابط نجد من الأحاديث ما يباعد عن الغيبة والنميمة والبهت ، وينفر منها من ذلك قوله ﷺ (شرار عباد الله المشاءون بالنميمة المفرقون بين الأحبة المتتمسون للبراء العيب) وحديث (ان دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم) الحديث ، وانها لمثل رفيعة يخططها ﷺ للشمول في مجالات الرحمة ، تربى في النفوس العطف والشفقة ، اللذين هما الطابع للمسلم ، ولا نطيل في سرد الأحاديث ، فحسبنا الاماع والاشارة دون الافاضة والاطالة ، فان

من أدبه ربه فأحسن تأديبه ، هو المثل الكامل ، الذى يصور العظمة فى أرفع ذروة ويخطط اذ يرسم الطريق للحياة ، العامة ، ليسود التفاهم بين المجموع ويتم التعايش فى ظلال الأمن من السطو والحدق والشرور ، ومهابط الأخلاق ، ان المجتمعات الاسلامية فى أعقاب الزمن ، وقد رفعت فيها للفتن صوىً هى فى أشد الحاجة إلى الرجوع إلى التخطيط النبوى والسير عليه واتخاذها منهاجاً للحياة العامة ، يعصمها بعصمة الله ، من التخبط والذبذبة ، ويغنيها عن اللجوء إلى تخطيطات أوروبا ، ومزاعمها ، فى الحفاظ على حقوق الانسان ، والدعوة إلى الأخذ بها ، فهل يتفتح الوعى الإسلامى لذلك ؟ وهل تُجد المجتمعات الاسلامية من الشجاعة الأدبية ما يحفزها إلى الاعلان عن دين محمد ﷺ وخلق محمد ، وانسانية محمد ، وفضائل محمد ، والنهج السديد الرشيد ، الذى دعا اليه محمد ، وسارت عليه القرون ، المفضلة فى عصور النور ، فدانت لها بذلك الدنيا ، وأضحت خير أمة أخرجت للناس ؟ ذلك هو الأمل فى الله ، ان يهب للأمة رشدها ، فتأخذ بهدى نبيها ، وتصلح فى أخريات دهرها ، كما صلح سلفها فى ماضى عهدهم ، سدد الله الخطى .



ذكرى الولادة الشريفة

إن في تجدد المناسبات لهذه الذكرى ، على مرور الأعوام ، شحذا للعزائم ، وحفزا للهمم ، ودفعا للأمة ، لكي تأخذ الطريق المرسوم ، الذى تركها عليه صاحب الذكرى ، ﷺ ، ولتبقى على عهده ، وتحقق ما وضعه من معالم الإصلاح دون أن ينقطع بها الطريق أو تند عنه أو تختلف عليه .

أما ما يجب أن يعرف عن صاحب الذكرى ، ﷺ ، فإن المناسبة لتحتم علينا أن نلمع إلى بعض ذلك دون إفاضة أو اسهاب ، من باب التذكرة والاسهام ، فى يوم الذكرى ، والآ فان كتب السير والأخبار ، لم تترك شاردة أو واردة فى هذا المجال ، الا أشارت إليها ، ونبدأ هذه الاماعة بقوله ﷺ ، فيما يشير إلى أصله وكرم عنصره ، ونظافة نسبه : (إن الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ، واصطفى من اسماعيل كنانة ، واصطفى من كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفانى من بنى هاشم ، فانا خيار من خيار) ولقد شب وترعرع بين بطاح مكة ، يتما ، وإن اليتم كما نعته أحد العلماء ، أجلّ مصادر العصمة شأننا ، حين يواتى طفلا يحمل استعدادا عظيما ، ويقول أيضا : ومن أقوى من الأحياء جميعا من اليتيم ، الذى يواجه الوجود وحده ، وينهض بالعبء وحده ، وينمو تلقائيا ، كالشجرة الباسقة ، ويستمر : إنه نشأ يتما ولكنه فى كلاء ربه (ليس الله بكاف عبده) وحسبك بمن أدبه ربه فأحسن تأديبه ، ونوه عن ذلك فى محكم كتابه ، مشيدا بكريم سجايا هذا اليتيم (وانك

لعلى خلق عظيم) وارتفع به الى مساواته

﴿ والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالافق الأعلى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى افتارونه على ما يرى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى اذ يغشى السدرة ما يغشى ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴾

ومضت عليه فترة عصبية من الزمن ، عندما صدع بأمر ربه وقام مبلغا عن الله رسالته وداعيا إلى الله باذنه ، فكم أودى واضطهد - وكم عذب أصحابه وشردوا ، حتى كان خاتمة هذا العذاب والايذاء هجرته إلى المدينة ، ثم نازل خصوم دعوته بالسيف والسنان ، حيث لم تجد الحجة والبرهان فكانت له الغلبة والنصر ، شأن الحق ، إذ يدحر الباطل أبدا ، بعد المصابرة والصبر

﴿ هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين

كله ولو كره المشركون) •

ويجمل بنا بعد هذا العرض الموجز ، أن نذكر شيئا مما امتاز به على الرسل قبله ، يوحى بأنه ﷺ ، سيد الأنبياء والمرسلين ، وأن شريعته خاتمة الشرائع ، الصالحة لكل زمان ومكان ، فمن ذلك ما أشار اليه ﷺ بقوله (أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلى ، كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة ، وبعثت إلى كل أحر وأسود - أى ان رسالته عامة دائمة ، إلى يوم القيامة - وأحلت لى الغنائم ، ولم تحل لأحد قبلى ، وجعلت لى الأرض مسجدا وطهورا فأيما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل ، ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة ، وهى الشفاعة العظمى التى يتخلف عنها أولو العزم ، من الرسل ، فيتقدم ﷺ ، ويسجد تحت العرش ، يستأذن فى الشفاعة ، فيقال

له ارفع رأسك ، وسل تعطى وأشفع تشفع) رواه البخارى وفى رواية لمسلم (أعطيت ستا) بزيادة (وأعطيت جوامع الكلم وختم بى النبيون) ولمسلم أيضا من حديث ثوبان رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : (ان الله زوى لى الأرض) يريد قرب البعيد منها حتى اطلع عليها (فرأيت مشارقتها ومغاربها ، وان امتى سيبلى ملكها مازوى لى منها وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض). وهما كنزا كسرى وقصر ، قال العلماء : وعبر بالأحمر ، عن كنز قصر ، لأن الغالب عندهم كان الذهب ، وبالأبيض عن كنز كسرى لأن الغالب عندهم كان الجواهر والفضة ، وقد مثل تاج كسرى وحليه وما كان فى بيوت أمواله ، بين يدي الخليفة الراشد ، عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وكذلك أموال قصر ، وهو مصداق قوله ﷺ (والذى نفسى بيده لتنفقن كنوزها فى سبيل الله) ومن مميزاته ﷺ ان الله ايده بالقرآن ، معجزة خالدة إلى يوم القيامة حيث تكفل بحفظه ، من التبديل والتغيير ، كما قال تعالى :

﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾

فلقد أعجز البلغاء والفصحاء ان يأتوا بمثله ، أو ببعض آيات أو بآية من جنسه ، ويسر الله على الأمة حفظه ، وتلاوته ، كما قال تعالى (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) وأنه يحوى جميع ما فى الكتب السماوية قبله ، ويزيد عليها ، ولذلك كان مهيمنا عليها كما قال تعالى :

﴿ وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب

ومهيمننا عليه ﴾

ومن مميزاته ﷺ أن شريعته أكمل الشرائع ، وأتمها ، وأوفاهها ، رفع الله فيها الأغلال والآصار التى كبلت الأمم فى الشرائع السابقة ، كما قال تعالى :

﴿ الذين يتبعون الرسول النبى الأمى الذى يجدونه مكتوبا

عندهم فى التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم

والأغلال التي كانت عليهم فالذين امنوا به وعزروه ونصروه ،
واتبعوا النور الذي أنزل معه ، أولئك هم المفلحون ﴿

وكم للرسول الكريم العظيم ، من مميزات ، ولشريعته من فوارق وسما ، لا
يحدها الحصر ، وحسبنا الاشارة اليها ، ففي دراستها ، والعكوف عليها ، والايمان
بها ، ونشرها ، مع ما يجب على الأمة من حفز الهمة ، وشحن العزائم ، للسير على
طريق الهدى ، الذي تركها عليه رسول الهدى ﷺ والذي قال عنه : (تركتكم
على المحجة البيضاء ليلها كنهارها ، لا يضل عنها الا هالك) .
ومحبته ﷺ ، أعظم من محبة الوالد لولده والولد لوالده ، بل أعظم من محبة
الناس أجمعين ، في ذلك كله غنية عن كل ما يجنح اليه البعض من إظهار الحفاوة
بيوم الذكرى ، بمظاهر براقة ، ولم تعرف عن سلف الأمة في عهود خيارها ،
وصفوة أصحاب رسول الله ﷺ ، إنها في واقعها لاتعدوان تكون صورا لا تعبر
عن واقع ، ولئن كان مجرد الصورة يحكى الواقع ، وكانت المظاهر تعبر عن الحقائق
فان فيما ذهب إليه البعض من ترويج الاحتفالات ، واقامة الزينات ، وقراءة
الموالد والترنم بالموشحات ، في يوم الذكرى ما يعبر عن حقيقة الحب والاجلال ،
والتقدير للرسول الأعظم ﷺ ، وليس الأمر كذلك ، فالرسول العظيم الكريم
ارتفعت عظمتة فوق كل عظمة ، لعظيم في البشر فهو في قلب كل مسلم - وهجيرا
كل مؤمن ، يذكره فيصلى عليه ، ويقرن اسمه باسم الله ، في كل آذان يستمع
إليه المسلم ، فيسأل الله له الوسيلة ، وان يبعثه المقام المحمود ، كما ندب إلى
ذلك ﷺ وصدق الله اذ يقول :

﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم والله غفور رحيم ﴾ .

مثل رفيعة لصاحب الهجرة

في هذه المناسبة السعيدة ، مناسبة هجرة خير الورى ، من بلده أم القرى ، إلى المدينة مأزر الدين ، وملتقى الأحبة في الله •

من البلد الأول والذي شع فيه نور الهدى مكة ، وأشرقت فيه شمس الحقيقة ، عارية عن الزيف فأشرقت بأشراقها ، قلوب خالطتها بشاشة الايمان ، وعشت بها أبصار بهرها نور الحق ، فتخطت في الدياجير ، في هذه المناسبة السعيدة ، مناسبة الهجرة ! يجمل بنا أن نتحدث عن الهجرة وصاحب الهجرة ﷺ ، والمثل الرفيعة التي رسمها ، والمهبط التي يحجز الأمة عن أن تتردى فيها ، وإنما تخلد الذكرى بذلك ، لا بالمظهر البراق ، الذي لا يصور واقعا ولا يهدى إلى سبيل راشد ، وأنا لن نستوعب في هذا الحديث ، المقتضب كل ما نريد أن نتحدث به عن الهجرة ، وملابساتها ، ولا كل ما يجب لصاحب الهجرة لنلّم بكل شاردة أو واردة في حياته ، وحسبنا أن نقصر حديثنا ، على بعض المثل ، الرفيعة ، التي رسمها صاحب الهجرة ﷺ ، لنخرج من هذه الذكرى ، بحصيلة ، ولنكون ممن عنى بالجوهر ، دون العرض • وإن من المثل الرفيعة ، التي رسمها صاحب الهجرة ﷺ ، مما يحفظ التوازن بين الأمة ، ويقضى على الضغائن ويجعل بناءها مشدودا ، شائحا ، متراسا ، لا تخالف فيه ولا صدوع ، من ذلك قوله ﷺ ، (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه) وذلك هو واقع المسلم موطأ الاكتاف - سلم لغيره ، لا يجهل بلسانه ، ولا تبذر منه بواذر السوء بجوارحه لا يصخب ولا يشور

ولا يغضب ، فالغضب سبيل التجنى ، وطريق الزلل والخطل ، وحسب المسلم سعادة أن يكون ممن وصفهم رب العزة في محكم الكتاب بقوله :

﴿ وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم

الجاهلون قالوا سلاما ﴾

أما واقع المهاجر ، في أوسع مدلول للهجرة ، فهو من ينتقل بجسمه وروحه ومشاعره ، وميوله ، ونزعاته ، مما يكرهه الله ، ويمقت عليه ، من معصيته ، وأسباب غضبه ، إلى ما يحبه ويرضاه من طاعته ، ووسائل الزلفى اليه ، فالمهاجرة بهذا المعنى ، لا تقف عند حد الانتقال ، من بلد الشرك والطغيان ، إلى حمى الاسلام ، وجوار الاخوان ، بل هي عامة شاملة ، فكل مسلم يجب عليه أن يهاجر هذه الهجرة بان يستبدل الذى هو أدنى بالذى هو خير ، في كل مسلك من مسالك حياته ، وفي كل اتجاه يتجهه ، في معاملاته ، وفي عبادة ربه ، ومن لم يكن كذلك ، لم يكن في واقعه مهاجرا ، الهجرة المفروضة ، بمعناها الشامل الكامل ، وإلى جانب هذا المثل الرفيع ، الذى رسمه رسول الهدى ﷺ ، لواقع المسلم والمهاجر ، مثل يفرض التكافل الاجتماعى ، والتضامن الاسلامى ، بحيث يسود في المجتمع الهدوء ، والاطمئنان ويتجلى فيه الشعور ، برابطة الاسلام ، يوضح ذلك قوله ﷺ : (مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى) وقوله : (المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم ، كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة) وقوله (لا يؤمن احدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه) .

وقوله : - (أنصر أخاك ظالما أو مظلوما) وقوله : - (ليس المسلم الذى يشيع وجاره جائع إلى جنبه) وقوله : - (كل معروف صدقة) وقوله : - (من كل له فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له ومن كان له فضل زاد فليعد

به على من لا زاد له) فقال روى الحديث :- فذكرأى الرسول الكريم من أصناف المال ما ذكر ، حتى رأينا أنه لاحق لاحد منا فى فضل أى يحتجزه عن مستحقه ، إلى غير ذلك من المثل التى جاءت بها السنة الشريفة ، والتى رسم بها صاحب الهجرة ﷺ ، أفضل منهج للتكافل الاجتماعى ، وخطط أرفع اتجاه تسير فيه الأمة ، نحو هدف عظيم ، الا وهو جمع الشمل ، ولم الشعث والحفاظ على جامعة الأمة ، وشدّ رابطتها ، والقضاء على التخالف بين صفوفها ، فلو أخذت الأمة بهذه المثل الرفيعة ، وربت عليها الأجيال ، فى المجتمعات الاسلامية ، واهتدت بهدائها لكان لها شأن عظيم ، ولأضحت فى منجاة عن المبادئ الهدامة الوافدة عليها ، وغيرها من المبادئ التى لا تضمن سلاما للمجموع ، ولا تعالج مشكلة ، ولا يجد محتضنها غير العناء والفشل الذريع فى أشواط حياته وخيبة الأمل .



خاتمة ١

﴿واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون﴾

وأيـم الله إنها خاطرة خطرت لى وأنا أستمع إلى إمامنا فى الصلاة وهو يردد هذه الآية الكريمة :

﴿واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله﴾

الآية ، وتحنقه العبرة مع التردد ، والترتيل ، فشاركته شعوره ، وتأثرت اذ لحظت من ثنايا التردد ، ما ألمت إليه الآية الكريمة ، من المعانى السامية ، وما ترسمه من خطة مثلى ، فى التذكير ، وتوجيه الأنظار ليوم المعاد ، يوم العرض والجزاء ، يوم كشف السرائر وإعلان المخبئات والمكنونات ، من دخائل الصدور وخبايا الأنفس ، يوم توضع موازين العدل ، وتنشر صحائف الأعمال ، ويحاسب العبد فيه على النقيير والقطمير ، ولا يظلم ربك أحدا

﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين﴾

يوم تعنو وجوه العباد للحى القيوم وتذل أعناق الجبابة للفرد الصمد ذى الجلال والعظمة فيخاطبهم بقوله : - أنا الملك أنا الديان • (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب) •

يوم تسقط كل القيم والمقاييس وتزول الفوارق ، إلا قيمة التقوى ، معيار العمل المبرور وفوارق الباقيات الصالحات مما كان قد أسلفه العبد وأعدّه ليومه ،

﴿ فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون
فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه
فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون ﴾ .

يوم يتنكر الخليل لخله والحبيب لجه ، والقريب لأقرب الناس إليه ، وأعزهم عليه ،
وأرفعهم منزلة عنده

﴿ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ﴾ ﴿ يوم يفر
المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم
يومئذ شأن يغنيه ﴾ .

يوم تنعدم الوساطات وتتلاشى المحسوبيات والزعامات والحزبيات وتضحمل
الشخصيات ولا يسأل حميم حميا

﴿ واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل
ولا تنفعها شفاعاة ولا هم ينصرون ﴾ ﴿ يوم يقوم الروح
والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا ﴾
﴿ ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ﴾ .

أقول شاركت إمامي شعوره واحساسه ، اذ مرّت بخاطري كل هذه الصور لذلك
اليوم الموعد المرتقب وخطرت لى كل هذه الخواطر ، أسرع من لمح البرق ،
فاندفعت بعد صلاتي لتسجيل هذه الخاطرة ، أو الخواطر على الأصح ، وتخليد
هذه الذكرى ، أو هذه الموعظة المؤثرة العابرة ، بمقال أجعل فيه الآية الكريمة
السالفة عماد البحث ، إذ كانت باعثة تلك الخواطر فى النفس والموحية بها ،
ولأتحدث إلى القارئ الكريم ، عما دار فى نفسى ، من أحاسيس ومشاعر وما
احتاج فيها من عواطف ، وما أخذت به من روعة تصوير الآية الكريمة للموقف ،

ومن جلال التذكير وحسن التوجيه ، وما تحفز إليه من ضرورة انتهاج مسلك ينتظم الوانا من الصور ، في شتى المجالات ومختلف المعاملات والعلاقات ، وفي جميع حلقات السعى وميادين نشاط الأعمال مما يندرج في الوضع المثالي المعبر عنه في الآية بلفظ التقوى والذي على مبلغه يترتب لون المجازات في الآجلة إن خيرا فخير وإن شراً فبنظيره جزاء وفاقا •

فالتاجر في متجره والصانع في مصنعه ، والموظف في حدود عمله وامكانياته والعامل في مزرعته ، أو في حقول نشاطه ، كل أولئك وغيرهم ممن لا تحدهم الأمثلة أو ينحصرون في لون من الوان النشاط والكسب المتشعب ، أقول كل أولئك عليهم أن ينصرفوا بجهودهم إلى كل مناحى الخير وسبل الفلاح ، وصالح الكسب ، كي يحققوا بذلك ، الجانب الأعظم ، من معانى التقوى والصلاح الغامر ، فيفوزوا برضاء الله ورضوانه وحسن جزائه في اليوم الموعود • وقد جاءت الآية التي نحن بصدددها ، عقب التحذير من أخطر تعامل منيت به الانسانية ، وأبشع نسق تواضع عليه الجاهليون ، ووضع رسول الاسلام قواعده ، تحت قدميه ، وهدم بنيانه ، الا وهو الربا واتساق الآية مع آية الربا ملحوظ ، من حيث ترتيب المقامات ، والتدرج من نقطة إلى أخرى والترابط بين الأجزاء ، وتبدأ الخطوة الأولى أو المقام الأول من قوله تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين ﴾

وتنتهى بآية الدين وأحكام التداين :-

﴿ يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ﴾

فالمقام الأول صريح في النهي عن تعاطى الربا يليه تأكيد التحريم بالتغليظ على المرايين ، وبيان أن مسلكهم ما هو الا جناية كبرى ومحادة لله ، تقتضى إعلانهم بحرب الله ورسوله وذلك غاية الوعيد والتهديد •

يلي ذلك ، بيان الحكم فيما سلف من المعاملات الربوية بعد الازدعان لأمر الله تعالى والاستجابة له ، والتوبة النصوح من الربا وذبوله ومداخله .

يلي ذلك التوجيه إلى ضرورة إيجاد تكافل محمود ، وروح تعاونية تقدر ضرورة المعوز المدين ، فتوحى بإنظاره ، في سداد الدين الحال إلى ميسرة ، أو تسلك معه سبيلا أرفع ، ومسلكا أفضل وأعظم أثرا في الحفز إلى إبراء ذمته من كامل الحق المتعلق بها ، والتصدق عليه برأس المال ، والدين الذي الجأته الضرورة إليه ، فاذا لم يكن هذا ولا ذاك أى جنح الدائن إلى الاحراج والتضييق على المعسر فلم ينظر أو يتصدق عليه ، ويحسن إليه ، فالمقام عندئذ يقتضى التخويف والتوعد أو بتعبير أدق يتقضى المقام ترغيبا ، وترهيبا ، ترغيبا في الخير ، وتنبيها لعواقبه في النفس وتخويفا وتوعدا بالمقاضاة وعسير الحساب ، كى تخمد جذوة الجشع ، والأنانية الطاغية ، وليتم من هذا المزيج بين عاملى الترغيب ، بلوغ الغاية ، في التكافل الاجتماعى وتدعيم الأخوة الاسلامية ، بهذا اللون من التضحية ، ومظهر العطف والرحمة ، وهو ما تعنيه آية ﴿ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ﴾ الآية، ولعل مما يزيد الموضوع بسطا ووضوحا هذه السطور التالية من تعليق العلامة ابن القيم على الآيات التالية اذ يقول :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين ﴾

صدر الآية بالأمر بتقواه المضادة للربا وأمر بترك ما بقى من الربا بعد نزول الآية وعفا عما قبضوه به قبل التحريم ثم أكد عليهم التحريم بأغلظ شيء وأشدّه ، وهو محاربة المرابى لله ورسوله فقال تعالى :

﴿ فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله ﴾

ففى ضمن هذا الوعيد أن المرابى محارب لله قد آذنه الله بحربه ، ولم يحجىء هذا الوعيد فى كبيرة سوى الربا وقطع الطريق والسعى فى الأرض بالفساد ، ثم قال : ﴿ وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم ﴾ يعنى إن تركتم الربا وتبتم إلى الله منه ،

وقد عاقدتم عليه فانما لكم رؤوس أموالكم لا تزدادون عليها فتظلمون الآخذ ولا تنقصون منها فيظلمكم من أخذها ، فان كان هذا القابض معسرا فالواجب انظاره إلى ميسرة ، وإن تصدقتم عليه وأبرأتموه فهو أفضل لكم وخير لكم • فان أبت نفوسكم وشحت بالعدل الواجب ، أو الفضل المندوب ، فذكروها يوما ترجعون فيه إلى الله وتلقون ربكم فيوفيككم جزاء أعمالكم أحوج ما أنتم إليه •

ففى هذا البسط والتعليق يلوح ما أسلفت التحدث عنه من اتساق الآيات وارتباطها في ترتيب المقامات ووحدة الهدف •

وقال عمدة المفسرين ابن جرير رحمه الله فى تفسير آية ﴿ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ﴾ : احذروا أيها الناس يوما ترجعون فيه إلى الله فتلقونه بسيات تهلككم وفضيحات تفضحكم فتهتك استاركم ، أو بموبقات توبقكم ، فتوجب لكم من عقاب الله ما لا قبل لكم به ، وانه يوم مجازات الأعمال ، لا يوم استعتاب ، ولا يوم استقالة ، وتوبة ، واناة ، ولكنه يوم جزاء وثواب ، ومحاسبة توفى فيه كل نفس أجرها على ما قدمت واكتسبت من سيىء وصالح ، لا يغادر فيه صغيرة ولا كبيرة من خير أو شر الا أحضرت فتوفى جزاءها بالعدل من ربهها وهم لا يظلمون ، فليتنق أمرؤربه وليأخذ منه حذره ، وليراقبه أن يهجم عليه يوم وهو من الأوزار ظهره ثقيل ، ومن صالحات الأعمال خفيف ، فانه عز وجل حذر ووعظ فأبلغ •

واذن فالمجال أوسع من أن نحتجز فيه ميادينه أو نحد من فسيح تنائفه ولاحب سبله أقصد أن الآية التى نحن بصددھا ليس مدلولھا قاصرا على موضوع السياق فحسب ، بل هى حافز عظيم لتنوع وجوه البر والاحسان والصلة ومظاهر التراحم والتعاطف ومجالات التكافل الاجتماعى فى أوسع الحدود وأبعد النطاق ، ففى قوله تعالى (ماكسبت) تعميم يشمل وجوه الكسب الصالح والذميم وكلاهما مجال للتنافس واستباق الحلبات ولكل من الخليفة وجهة هو

موليها ، جريا على سنة الله تعالى في الاسعاد والشقاوة والفلاح والخسران ، وبحسب ما اكتمل في النفس من عواطف الخير ، أو اجتمع فيها من نوازع الشر ، مختلف الأهواء ، جاء في الأثر عن الصحابي الجليل عبدالله بن مسعود رضى الله عنه (ان للملك لمة ، أى زيارة ، وللشيطان لمة ، فلمة الملك ايعاد بالخير ، وتصديق بالحق ، ولمة الشيطان ايعاد بالشر ، وتكذيب بالحق) وعلى قدر استجابة النفس وانصياعها لدوافع الخير ، أو اندفاعها وراء مغريات الشهوة ، وعوامل الفتنة ، ونوازع الشر يكون الجزاء (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) •

وما أجل ما نقله العلامة ابن القيم رحمه الله مما أثر عن ابن مسعود في باب الوعظ والتذكير والدلالة والتوجيه مما نحن بصده حيث يقول :

(إنكم في مجرى الليل والنهار وفي آجال منقوصة ، وأعمال محفوظة والموت يأتي بغتة فمن زرع خيرا فيوشك أن يحصد رغبة ، ومن زرع شرا فيوشك أن يحصد ندامة ، ولكل زارع مثل ما زرع لا يسبق بطيء بحظه ، ويدرك حريص مالم يقدر له ، لا يطولن عليكم ولا يلهينكم الأمل فان كل ماهوآت قريب • الا وان البعيد ماليس آتيا الا وان الشقى من شقى في بطن أمه ، وان السعيد من وعظ بغيره ، شر المعذرة حين يحضر الموت ، وشر الندامة ندامة يوم القيامة ، وشر الضلالة الضلالة بعد الهدى ، وخير الزاد التقوى ، وشر العمى عمى القلب ، وشر المكاسب كسب الربا وشر المآكل مال اليتيم وإنما يكفي أحدكم ما قنعت به نفسه) • إلى غير ذلك مما أثر عنه رضى الله عنه من روائع التوجيه ، وحصيف الموعدة وسديد القول مما يهدى إلى الرشيد وسبيل الله السوى •

فالذين يبتغون الوسيلة الصالحة ، لبلوغ الغاية ، وإلى المدلجين في المهيع ، والسائرين إلى الله في أعقاب الصالحين ، كى يعتلوا مدارج السالكين ، الى كل من القى السمع وانتفع بالتذكير ، واتبع أحسن القول وأقومه • إلى كل

هؤلاء وهم الكثرة في الامة وسوادها الأعظم ، بفضل الله وموضع الاعتبار منها ،
اليهم أزجى الحديث ، وأخصهم بالقول ، وأعنيهم بالمشاركة ، فيما غمرنى من
إحساس وما داخلنى من شعور ، وما تفاعل فى نفسى ، من خواطر وخطرات
وايحاءات فياضة وعواطف جياشة لمناسبة هذا العرض الذى لخصت فيه الآية
الكريمة ﴿ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ﴾ أروع مشهد من مشاهد
القيامة ، وأجملت فيه موقفا من مواقف المجازات والحساب ، وأسفرت عن
مفارقات يترتب عليها عدالة الجزاء ، وينتفى بها الظلم ، وجور الحكم ، وهو ما
يليق بعظمة العظيم ، بارىء السموات والأرض ، من كتب على نفسه الرحمة ،
ومن يعطى الجزيل ، ويتجاوز عن الذنب العظيم

﴿ من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل صالحا من ذكر
أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير
حساب ﴾ ..



الفصل السابع

في موكب الحج

- حواطر .
- أعظم تجمع .
- التضحية من أهداف الحج .
- دروب التضحية .
- الحج صقل لنفسية المسلم .
- في الحج تصفية النفوس وتطهير القلوب .
- مكاسب الحج .
- في إطار حجة الوداع .
- مركز الإشعاع الديني مكة .

خواطر

خواطر لاخاطرة واحدة ، كالتى تخطر فى أمر ما أو حول مشروع ، أو فكرة ، ثم لا تلبث أن تضمحل باضمحلال واقعها ، أو زوال الباعث عليها ، إنها خواطر فى الصميم ، تتصل بركن من اركان الاسلام ركن الحج ، فريضة الله التى فرضها على عباده ، فى العمر مرة لمصالح ومنافع تنتظمها هذه الخواطر اذا اشتبكت حلقاتها ، والحج كما يفهم من مدلوله اللغوى هو القصد والزياره ، ومن مفهومه الشرعى قصد الاماكن المقدسة وعلى وجه التعيين والتحديد قصد بيت الله الحرام ، لاداء فريضة الله دون اخلال او امهال لمن استكمل الشروط واضحى فى عداد المكلفين .

والباعث على هذه الخواطر حلول موسم الحج واعتزام من يقصد اداء النسك فى اخذ الالهة له ، واتمام العدة .

وإنا لنراعى فى تسجيل هذه الخواطر أهمية هى فى الطليعة بالنسبة لغيرها ، فقد لا تخطر على البال الا بعد كتابة ما هو أقل منها فى الأهمية بل قد لا تخطر ابدا فى الذاكرة ، وسوف أبدأ الكتابة على الطبيعة ، وبحسب ما تسعبنى الذاكرة ولقد رأيت أن أصحاب الحاج بخواطرى منذ ان يصح منه العزم على الحج ، ويأخذ فى تجميع نفقته ، فقد اشترط أن تكون النفقة التى يعتد بها فى حجه ، من كسب حلال ، حرصا على زكاة حجه ، وبلوغه درجة البر ، ليحظى الحاج عليه بالجزاء الضافى الذى اعده الله لمن ارتفع بحجه عن المزالق والمآخذ ، كما جاء فى الحديث

(الحج المبرور ، ليس له جزاء الا الجنة) وفي حديث آخر (من حج فلم يرفث ، ولم يفسق خرج من ذنوبه ، كيوم ولدته أمه) . وقيل عن كثرة الحجيج ، مع عدم العناية بهذا الشرط ، الذى هو فى الطليعة مما يفتح الأذهان على شيء له خطورته :

إذا حججت بمال أصله سحت فما حججت ولكن حجت العير
لا يقبل الله إلا كل طيبة ما كل من حج بيت الله مبرور
وقيل أيضا

خليئ قطاع الفياق الى الحمى كثير واما الواصلون قليل

وهنا تبدأ الخاطرة الأولى ، وهى ان الكسب الحلال ، مطلوب لكل غرض ، وخاصة فيما كان الكدح فيه للآخرة ، ولعمل صالح ، يزدلف به العبد الى مولاه ، كما جاء فى الحديث (إن الله طيب لا يقبل الا طيبا وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين) فقال (ياأيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وقال (ياأيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) وقام الحديث (ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء ، يارب يارب ومطعمه حرام وملبسه حرام ومشربه حرام ، وغذى بالحرام ، فأنى يستجاب له) اى ان طيب الكسب من وسائل استجابة الدعاء ، ولكن أنى للمسلمين بالكسب الطيب الذى لا شبهة فيه وقد ارتبطت أكثر معاملاتهم بالبنوك فى الزراعة والتجارة والصناعة وما اليه ، والبنوك تعتمد الفائدة المحددة المشروطة ، وتعطى نماء لا يقوم على أساس مشروع ، أى خاضع للربح والخسارة ، فماذا يصنع من هذا وضعه ؟ وهل يحبط كل عمل صالح يقوم به ؟ ولعل المخرج من ذلك أن ينشأ فى المجتمعات الاسلامية ، اقتصاد اسلامى وبنوك للتسليف على اساس القرض الحسن ، تعمل هذه البنوك فى الاستثمار والبيع والشراء ، وكل مشروع حيوى ناجح مأمول فيه مضاعفة الارباح ، وتقوم هذه البنوك بتسليف الحاجاج نفقة

حجهم ، تقسطها عليهم اقساطا معقولة في آجال معينة ، وبضمانات للاستيثاق في الحق ، كرهن مثلاً أو كفيل ملئ ، وعندئذ تسلم نفقة الحجاج من شبهة الكسب الحرام ويرتفعون بحجهم الى درجة البر الذي هو محط الآمال ومنتهى المقاصد وهو الوسيلة للقبول والغفران والرضوان ، وليست هذه الفكرة أو الخاطرة عسيرة التنفيذ بعيدة المنال ، لوصح العزم من الحكومات الاسلامية ، لوضع المخطط لها والاستعانة بالخبراء في الاقتصاد الاسلامي البعيد عن مزالق الربا ، وشبهه وانحرافاتة . لقد أخبرني من أثق به أنه اشترك في شركة سويسرية لتنمية جزء من ثروته ، على أساس خضوع هذا الاستثمار للريح والخسارة وكان في الشركة فرع يتعامل مع المسلمين على هذا المخطط ، فلم يمض عامان الا وكان الريح الذي اكتسبه ٣٠٪ بعد خصم التكاليف وعمولة الشركة فحرى بالمجتمعات الاسلامية أن تتخذ من هذه الشركة انموذجا للتخطيط للاقتصاد الاسلامي ، واستثمار الاموال والانتفاع بالامانات وان تتبنى المنظمات الاسلامية الدعوة لتشجيع الحكومات الاسلامية على بعث هذا المشروع ووضع الحجر الاساسي له ، الخاطرة الثانية : وهي بالنسبة للحاج من الأهمية بكان ، اذ يترتب عليها سلامة الحج والقيام به دون خدوش تقلل أجره ، أو هنات تفسده ، وتفتوت على الحاج فرصته ، وكمن من الحجيج لا يدرك هذه الأهمية وقصارى جهده ، ان يصطحب الرفاق في مركبه ، وموضع نزله ، ويقلدهم في كل حركة وسكون وخاصة اذا كان من بينهم من سبق له الحج ، فيغدو كرائد أو موجه ، والواقع ان سواد الحجيج وخاصة من لم يسبق له أداء الفريضة هو في حاجة الى تعليم وتوجيه ، وان شئت فقل ودراسة لمناسك الحج ، ومقاصده ، والغرض الاساسي من اجتماع الحجيج من مختلف الأقطار والأمصار ، على صعيد واحد وفي يوم واحد ، وفي اماكن موحدة ، لا يملكها فرد من المسلمين يتحكم فيها مهما تضخمت ثروته أو امتد نفوذه وسلطاناه .

والأمر الذي أوجه الانظار اليه ان يسافر مع كل جماعة من الحجاج ،

يقصدون الحج عالم يوجه رفقته بلغتهم في كل خطوة يخطونها منذ ان يصلوا الى الميقات حتى نهاية مرحلة الحج وقضاء مناسكه . وإن المشاكل التى تعترض الحجيج في هذه المرحلة ليست من الأمور التى يترك للحاج أمر التصرف فيها ، باجتهاده او بحسب مزاجه ، أو بما يوحى به اليه رفاقه، انها مشاكل تستدعى من ينير السبيل لحلها والتبصير بما يصنع من تعرض له لضمان صون حجه ، وسلامته ، فكم من محرم يقع في المحذور عليه ، وهو محرم ، ثم يكرر الخطأ دون ان يشعر ان في ذلك اخلالا بحجه ، وكم من نسوة تعرضن لفساد الحج دون ان يشعرن بذلك ، ثم يميزن معتدين به على اعتبار ان الفريضة سقطت عنهن .

وليس من شك أن الحكومة والقائمين بأمر الحاج لم يأل الجميع جهدا في تيسير أمر الحج والقيام بالتوعية الواجبة الا أن ذلك لم يكن منذ ان يبدأ الحاج في النسك من الميقات ولم يكن ايضا في كل فترة ولحظة وبين كل منسك وعند اداء كل شعيرة . فذلك ما يستدعى استصحاب كل فريق من الحاج من بلده من يوجهه ويرافقه فيستفتيه في كل ما يعرض له ، أو يشكل عليه في نسكه ، أو يرتكبه ، مما هو محظور يمكن تلافيه ولو أن تكفل الجماعة نفقات حجه ، فيغدو وكأجير لامندوحة له عن القيام بواجبه ، اما من يرافق من العلماء رفقة فيرشدهم ويعلمهم كمتبرع فهذا قد يقع على سبيل الصدفة ، لا يصح التعويل عليه أو يحتسب كواقع ، ولعله لو احصيت هذه الحالات النادرة ، لما بلغ نسبة من يحج من العلماء معشار الحجيج في مجموعه ، وثمة خاتمة تالفة تتصل بتوعية الحجيج بمختلف لغاتهم ، اذ يكونون بين الرحاب المقدسة ، توعيتهم بما يجب عليهم من الصون ، والعفة ، والاخذ بمنهج الاستقامة والمحافظة على الشعائر ، بعد عودتهم من رحلة الحج الى بلدهم ، وبعد ان يحصوا من الذنوب في حجهم ، ذلك ان بعض من كتب الله له اداء فريضة الحج القى في روعه انه لا يضره شيء بعد حجه ، ينزلق اليه من الذنوب فقد غفر الله ذنوبه ، ورجع من حجه كيوم ولدته أمه ، أى طاهرا نظيفا كنظافة المولود لم يعلق به كدور ، ويدعم هذا الزعم

بالحديث الشريف (الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة) فمن بلغ هذه الخطوة لا يضره اى ذنب يقترفه وحسبه ما قدم من اقامة الشعائر والتزام اداء المفروض ، وكان ختام ذلك الحج ، وذلك خطل في رأى فإن الحج المبرور لو وفق اليه الحاج لا يعطى الحصانة من الذنوب ولا يكون حاجزا عن المؤاخذة او عاملا على تكفير الخطايا بعده ولكنه كما ورد يكفر الذنوب الفارطة ، اما النكسة واتباع الهوى بعد الهدى والتلطخ بالآثام وترك فرائض الله بعد ان بلغ الحاج فى حجه الى درجات المقربين وارتقى الى مراتب الرضوان فلن يكفر ذلك الا التوبة النصوح والرجوع الى الله نسأل الله الهداية الى أقوم سبيل .

هذه الخواطر الثلاث ، لعلها تجد من المسلمين آذانا صاغية فتعمل أو تفكر أو تعزم على تحقيقها وبث الدعاية لها والاستعداد لدى المنظمات والحكومات الاسلامية للاخذ بها كوسيلة للافادة من الحج والظفر به كسبا للحاج ورصيда يعتد به ليوم معاده كما سبق فى الحديث (الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة) .



اعظم تجمع

تكتل الجهود ، واتخاذ خطوات إيجابية للصالح العام كل اولئك اهداف كريمة ، شرعها الاسلام وهياً لها الفرص ، وشجع على الاخذ بها ، واستباق ميادينها ، لتكوين الشخصية الاسلامية ، وتحديد مركزها تحت الشمس والاشعار بمكانتها بين الأمم ، لئلا تنمأ وتذوب في غيرها فتضمحل ، وقد جعل الله من أبرز الدعائم لتكوين الشخصية الاسلامية قيام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بين الامة الاسلامية ، لترتفع به عن دركات الاسفاف وفلتات الهوى ، وأمر بإشاعته والتضامن عليه والتعاون على مساندته وبذل الجهود للقضاء على المنازع الهابطة والنزوات الطائشة أو الحد من مدّها لئلا يطغى الشر ويمتد فيقوض معالم الشخصية الاسلامية ويمحو آثارها وفي ذلك يقول رب العزة :-

﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ﴾

ولأن هذا الخير الذي امر الله بإشاعته والامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي تتحدد به الشخصية الاسلامية مشاع بين أفراد الأمة الاسلامية وهي لايجدها مكان ولايجبرها حيز في نواحي المعمورة ، بل هي منبثة في ارجاء الارض ، هياً لها الفرص لاجتماعات تضم من تفرق منها ، وجعل لها من الزمان والمكان مجالات تسير عليها ، أمر بالتضامن والتساند في اشاعة الخير واقامة دعائم الامر بالمعروف فهياً سبحانه فرصة صلاة الجمعة يجتمع لها في كل بلد اسلامي اهل البلد الواحد ، للصلاة وسماع الموعظة والتوجيه ورسم الخطط لصالح الجماعة ولم

شعثها ، واقامة المعوج من امرها واخذ العهد عليها ، فى بيت من بيوت الله للاستقامة على نهج الهدى والاخلاص للرابطة الاسلامية التى وثقها الاسلام بين أهله وهياً لها سبحانه فرصة اكبر واجتماعا اشمل حيث شرع التجمع لصلاة العيدين ، الأضحى والفطر ، وفيهما تتسع دائرة التوجيه ويعم الاجتماع حتى النساء ، ويكون للتذكير أثره فى القيام على الشخصية الاسلامية والسهر على تقويمها وصونها من الاضمحلال ، ونظرا لان هذا التجمع الدورى والسنوى مهما اتسع نطاقه وتضخم عدده ، لا يربط الا بين اهل البلد ، او القطر الواحد فقط اما المجموعة الاسلامية المنبثة فى اقطار الدنيا والتى يمثلها الملايين على رقعة الارض فكل صقع فى معزل عن الآخر .

لذا كان من محاسن الاسلام ومقاصده اتاحة فرصة اوسع وتهينة جو مناسب لاجتماع أكبر وأشمل من الاجتماع الاسبوعى والسنوى المحدود ، يحصل لهم فيه التعارف والتآلف كخطوة تمهيدية لما وراءها من خطوات تنظيم الصلات وتوثيق الروابط ، وانشاء علاقات فى مختلف مجالات النشاط الانسانى ، مما يعود على المجموعة الاسلامية الكبرى فى مختلف اقطارها وتنوع امصارها بالخير والنفع العظيم ، وتتركز فيه الشخصية الاسلامية أكثر فتصول وتجول ، بقدر ما تستعيد من روح الجماعة لذا هياً لها فرصة الحج الى بيت الله الحرام يجتمع فيها الحجاج ، من اقاصى الدنيا ، فى جوار البيت العتيق وحول المشاعر المعظمة ليوذى فريضة الحج ، الركن الخامس من اركان الاسلام ، وليحيى مآثر الحنيفية ملة ابراهيم عليه وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام .

وقد شرع الله سبحانه لهذا الاجتماع العظيم كل ما من شأنه ان يوسع دائرته ويجعله اكثر شمولا لكافة افراد المجموعة الاسلامية مهما تباعدت بهم الديار وناءت الاقطار وتضخمت اعدادهم واختلفت أجناسهم ، فأشهر الحج ، تبدأ منذ أن يفرغ المسلمون من اداء فريضة الصيام تبدأ باسراق شهر العيد وتنتهى بنهاية العشر الاول من ذى الحجة ، وهو أمد طويل فى استطاعة كل من أراد الحج أن

بعد العدة ، فى غضون هذا الامد ، وهذا الميقات الزمانى المحدود ، حتى اذا ما اشرق شهر ذى الحجة على المسلمين ، اذا بالاكثريه الساحقة منهم ، قد انتظم بهم العقد واضحوا فى رحاب البلد الامين ، ينعمون باعظم فرصة هيأها لهم الاسلام لعقد أعظم مؤتمر عام يجمع شتاتهم ، ويوحد صفوفهم وينظم علاقاتهم ، ويجتمعون فيه لصالح أمر الدين والدنيا والفوز بالسعادة فى العاجلة والأخرى ، وصدق الله اذ يقول لخليله اذ أمره بالآذان الحج بيته

﴿ واذن فى الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ﴾

إنها لعمر الحق اعظم منافع تحرزها الجماعة الاسلامية ، لصالحها واعظم كسب تحصل عليه يتجدد كل عام لكل من كتب الله له الحج ، مادام الشعور الدينى غامرا لم يتأثر بطغيان المادة • هذا وان من عوامل غرس روح التعاطف والتراحم بين المسلمين وايجاد التفاهم والترابط والتقارب ولم الشعث وتوحيد الصفوف وجمع الكلمة مايدرسونه فى الحج ويلمسون من الشعور بالوحدة فى كل مجال ، بل كل خطوة يخطونها تتحد فيها اغراضهم وتتألف عليها مصالحهم ، فزى الاحرام مثلا يشعر فى وضعه بالوحدة اذ يستوى فيه الامير والفقير والسيد والمسود والغنى والفقير وكل من اعتزم الدخول فى النسك، الكل قد خلع زيه واتحد مع الآخر فى زى الاحرام ، والكل قد خلع الى جانب زيه ميوله ومنازعه وتقاليده وعادات قومه وشعاراتهم واشترك مع اخيه المسلم فى وحدة الشعور بالمسؤولية امام الله الذى احرم له كل جارية فيه ووحدة المنازع والميول والشعارات ، فهجيره الذكر والتلبية وهدفه الاسمى التكفير عن السيئات وتمحيص الخطايا وشعاره الاسلام وهكذا فى كل مواقف الحج ومشاعره يتحد شعور المسلمين وتجتمع اهدافهم وتتضافر جهودهم على الطاعة لله الواحد الاحد وتأتلف مصالحهم الدينية رجاء المغفرة وتكفير الخطايا • وفى غضون هذا الاجتماع الكبير وبين فترات اداء

النسك تسنح لهم الفرصة أيضا وقد أخذوا الدرس العملى فى توحيد الشعور لتنظيم وحدة الصف الذى صورہ الرسول الكريم ﷺ بقوله : (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا) • يشده لا بالقول وبجهد الوعود الخلابه والأمانى بل يقف الى جانبه فى سرائه وضرائه عضدا يؤازره وأخا ينصره ظالما او مظلوما وشيعة يتشيع للحق يعيده معه الى نصابه •

اما بعد فان فى فرصة الحج الذهبية مجالات اوسع لمؤتمرات هادفة لاتتحدد بالنماذج وضرب الامثال ، اذ أنها حلقة ماضية التسلسل تأتلف فيها مصلحة الجماعة وتتحدد بها الشخصية الاسلامية لتحتل مركزها تحت الشمس كما اراد الله لها العزة : -

﴿ والله العزة ولسوله وللمؤمنين ﴾



النضج من أهداف الحج

نستهل الحديث بقول احد العلماء فى حديث طويل عن الحج جاء فيه : إن مجرد كلمة افئدة فى دعاء الخليل ابراهيم عليه السلام لاتعنى مجرد الاشباح التى تروح وتغدو والتى لاتعرف من معنى الحج سوى اعماله الفردية وإنما تعنى الارواح والقلوب التى تقدر ما يجب لهذا الاجتماع الحاشد ، فى امكنه الذكريات الاولى وفى ظل عبادة الله • ومن أهدافه تجمع قلوب الموحدين على خطط الحياة العزيزة كما جمعت اشباحهم أماكن العبادات والذكريات وفى اطار هذا المعنى الذى تضمنته هذه السطور، سوف نقصر الحديث عن الحج وأهدافه ومكاسبه والأثر الذى يتركه فى الحاج بعد عودته الى وطنه بعد أداء مناسك الحج ، ذلك لان التفاضل عن اعمال الحج والمناسك والنهج الذى يسلكه الحاج فى حجه والمشاعر التى يقف عليها كل أولئك لا يخلو منه كتاب من كتب المناسك بالاضافة الى دلالة المطوفين وترحيلاتهم وملازمتهم للحاج طيلة أيام الحج ، وإنما الحلقة المفقودة والموضوع الذى يجب التحدث فيه أهداف الحج وعلى حد ما جاء فى السطور الاولى من هذا الحديث •

الأهداف التى تجمع قلوب الموحدين على خطط الحياة العزيزة كما جمعت أشباحهم أماكن العبادات والذكريات ، وإن فى طليعة ما يطالع الحاج الواعى من أهداف الحج التضحية فى ارفع ذروة ، لا التضحية بالمال ، وجهد النفس والبدن فذلك شأن الحياة ، فالحياة كلها جهد وعلى قدر ما يعطى المرء يأخذ ، أى على قدر تضحياته فيها ونشاطه وكده وتعبه يدرك من الثمار المعجلة ما يتحقق به رخاء

العيش ، وإنما التضحية البارزة التى يدركها الحاج الواعى فى مواطن الذكريات
والتي تبلغ الذروة بالنسبة لاية تضحية فى أى مجال آخر من مجالات التضحية هى
تقديم الاب الحانى ابنه وقرّة عينه والذى له فى نفسه الأمل الباسم ، تقديم هذا
الابن قربانا لله ، امثالاً لأمر الله ، وصدوعاً بما أوحى اليه عن طريق الرؤيا ،
وتقديم الابن نفسه ، والنفس اعلّى ما يمتلكه المرء بين جنبه ويذود عنه ، وحب
الحياة غريزة لا يلام بشر على الحرص عليه ، ولكن الابن غالب نفسه وصبر على
أمر ربه وانطرح أمام والده ليضع المديّة على رقبتّه ، والقاهها كلمة مدوية تصور
مدى الصبر لأمر الله والطاعة لتنفيذ ارادته (يا ابت افعل ماتؤمّرستجندنى إن
شاء الله من الصابرين)

الا ليت شعرى هل تمى افئدة الحجيج او اكثرهم هذا الدرس البارز الى
الابد ، والذى يتلقاه على مر السنين كلما وفد الى البلد الأمين فيدفعه الى
التضحية ومغالبة النفس ، ومصابرتها فى سبيل اداء الواجب والصبر على تحقيق
رغبة الخير والانصراف عن متع الحياة واغراءاتها الى ما هو افضل وارفع واكرم
واشرف من اية متعة ولذة ؟

التضحية هى الضالة المنشودة والوسيلة المفقودة بين المسلمين لبلوغ
الأمانى ، والا فما معنى أن تبقى القدس اولى القبلتين وثالث الحرمين الشريفين
تحت نير اليهود وسلطانهم ردحا من السنين تعيث فيه وتغير معالمه وتجروء على
حرقه ، لتبنى عش أحلامها فى اقامة هيكل سليمان المزعوم على انقاضه .

ثم لعل الكل يعلم من مرويّات التاريخ أن امرأة مسلمة فى ديار الكفر
صاحت مستنصرة بالخليفة قائلة : وامعتصاه ، فبلغ ذلك الخليفة وجيش الجيوش
وكسر شوكة الكفر ، انتصارا لامرأة مسلمة كما هو الواجب شرعا بالنسبة
للمسلمين جميعا فما بال اكثر من ستائة مليون من المسلمين المنبثين فى أقطار
المعمورة ، يجمعون على الصمت المطبق فى الشرق والغرب والذين يريدون أن

يقيموا للكفر مناراً امام الكوارث والفواجع التى تنزل بالمسلمين من أعداء الاسلام المتآمرين عليه ، وعلى المسلمين فى ديار الاسلام وان يعيدوها صليبية فى اساليب وبوسائل متعددة •

نعود ثانية الى موضوع الحديث فنكرر ونقرر : - أن من اهداف الحج التضحية فى ارفع ذروة ، واذا لم يتفتح وعى الحجيج لهذا الهدف فلن تجتمع القلوب على تخطيط للحياة الكريمة ، العزيزة ، وسوف يبقى العدو جاثماً فى مقدساتهم وفى كل ارض فيها يكيد للمسلمين ويمكر بهم ويتسلط عليهم ، وينتقص من ارضهم ويتحكم فى مصائرهم ، وتلك نتيجة حتمية للترهل وعدم الاقدام على التضحية وعدم ادراك ما وراء النسك من اهداف الحج العظيمة التى هياً الله للمسلمين فرصتها وحثهم على شهود منافعها ، وصدق الله اذ يقول :

﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾



دروب التضحية

ما برح الحديث موصولا عن التضحية ، وما أكثر دروب التضحية واشرفها ، واعظمها ، واجلها أثرا وابعدها نفعا ، واکرمها في حياة الفرد والامة ، إنها العنوان البارز واللافتة التي تترجم عن الرفعة وتوحى بحماية الحوزة ، وما هان المسلمون أمما وأفرادا ووجد الاعداء فيهم ثغرة للدخول عليهم والتحكم في مصائرهم ، والتفرقة بين صفوفهم والفتك بهم ، الا بعد أن استمروا ظلالات النعيم ، واخلدوا للراحة ، وماتت في نفوسهم روح التضحية ، ولم يعد الا القلة منهم من يضحي بنفسه أو ماله ، وكل مرتخص وغال ، من اجل غرض سام ، ومقصد شريف ، كنصرة دين الله ، والجهاد في سبيل الله او التضامن مع الاخوة ، في حل ازمة والانتصار لهم في الحق واستعادة حقهم السليب وابرار كيانهم في المجموع .

لقد كان من مرويات التاريخ ومما يصح ان يكون درسا للامة في أعقاب الزمن لثلاث تقعد عن التضحية وتحل للراحة قصة المتخلفين الثلاثة الصادقين في ايمانهم ، المتخلفين عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك ، وكانت زمن شدة ، كما وصف الواقع عنها كعب بن مالك رضى الله عنه فقال : غزا رسول الله ﷺ تلك الغزوة حين طابت الثمار واحبت الظلال ، اى كان يشق على النفوس ان تضحي بهذه المتعة ، متعة العيش الناعم ، وكانت النتيجة ان امر رسول الله ﷺ باعتزال المتخلفين الثلاثة حتى ضاقت عليهم الارض بما رحبت ، هذا الدرس يجب ان يستعرضه كل من فترت عزيمته عن التضحية في سبيل الواجب ونازعته نفسه حياة النعيم والراحة في كنف الذلة وهو ما سبق أن أشرنا اليه آنفا في

السطور السالفة عن بعض واقع المسلمين في اعقاب الزمن ، وانهم ما هانوا الا بعد أن استمرأوا ظلال النعيم واخلدوا الى الراحة ، وماتت في نفوسهم روح التضحية ، قلت في صدر هذا الحديث : ما أكثر دروب التضحية - وخاصة التي تطالع الحجيج في امكنة الذكريات الاولى ، ذكريات الملة الحنيفية وفي ظل عبادة الله ، ولن أكون مبالغا ان قلت : إن في كل شعيرة من شعائر الحج ما يهدف الى القيام بتضحية يعقلها من يعقلها ويغفل عنها من لم يتفتح منه الوعي ، لادراك أهداف الحج ، العامة الشاملة ، فمثلا الوقوف بعرفة يفتح الانظار على ابرز الوان التضحية اذ قد يقع في وقدة الصيف او زمهرير الشتاء ، ومع ذلك يستعذب الحجيج الوفقة في أمسية عرفة وينسى فيها الدنيا بما فيها من متع ومغريات ، ومباهج ويقبل على الله في ضراعة وأمل ورغبة في طلب ما هو اشرف واعظم واجل من اى نعيم ومتعة في دنياه ، وبذلك يأخذ الحاج بل المسلم درسا واضحا في التضحية ويدرك منه ان تحقيق المطالب والظفر بالرغائب لا يأتي الا عن طريق التضحية ، وكلما عظمت التضحية كان الظفر وتحقيق الامل عظيما ، اما من يعب من متع الدنيا ويغريه بريق المادة فيها ، ويفتن بمباهجها المختلفة الالوان والاشكال ، فانه سوف يقعد عن كل مطلب شريف ، ولن ترتفع همته ، أو تبعد نظره للمشاركة مع المجموع في كسب عزة أو حماية حوزة أو درء خطر بالمسلمين من أعدائهم •

وفي موقف عرفات ايضا يستوحى المسلم أثر الوحدة والتجمع على الهدف والتحمس لملاحقة المثل الكريمة ، كما قال أحد العلماء عن هذا الأثر (في اللقاء الدينى الروحى ، الذى لانظير له على وجه الارض في هذا الضجيج من الدعاء والذكر والتلبية ، والاستغفار ما يعيد الحياة الى القلوب الميتة ويحرك الهمم الفاترة وينبه النفوس الخاملة ويشعل شرارة الحب والطموح التى انطفأت أو كادت تنطفىء ويجلب رحمة الله) •

ترى لو تفتح الوعي من المسلمين وأدرك ذلك كله ماذا يكون واقعهم بعد ان

تحيا منهم القلوب الميتة او التى قل فيها الاحساس وترتفع منهم الهمم الفاترة وتنبه منهم النفوس الخاملة ، فتشعل جذوة الطموح التى انطفأت ، انه لايقوم امامهم فى الارض قوة ، تستبد بهم أو تتحكم فى مقدراتهم ومصائرهم وسوف يصورون واقع الشد على الاخاء الاسلامى أروع تصوير ، ومن موقف عرفة تنتقل الى أيام منى ، فنلاحظ فى دروب التضحية قصة الفداء وتضحية الخليل بابنه وقد تحدثنا عن ذلك فى الحديث الأسبق ونحدث هنا الى جانب ذلك عن المكث ثلاثة ايام ، يتجمع فيها الحجيج على غرض واحد ، هو رمى الجمار ومنه اى من رمى الجمار يستوحى من تفتح وعيه الهدف من ذلك ، وهو الصمود أولا امام الباطل ، والتجمع لمقاومته للحد من طغيانه والوقوف صفا واحدا امام تحدياته •

ثانيا يستوحى واقع المجند للمصلحة المتقيد بالامر فيها ، فلا يتعداه او يتحداه ، والمسلمون فى واقعهم مجندون أبدا فى حياتهم ، مقيدون بالطاعة والامر لله ﴿ افحسبتم انما خلقناكم عبثا ﴾ اى لا تؤمرون ولا تنهون ، ومن كان كذلك لاتكون له الخيرة من امره ، فلا يصح ان يسلك طريقا او ينتهج منهجا ، او يشترع شرعا ليس من الله او رسوله ، أو ان يطيع احدا كائنا من كان فى غير طاعة الله ورسوله ، وذلك مقتضى اسلام الوجه لله كما قال تعالى مرتفعا بمقام من يكون هذا شأنه ﴿ ومن احسن دينا ممن اسلم وجهه لله وهو محسن ﴾

أما بعد - فان للتضحية دروبا لايصح أن تحصرها الامثلة أو تستوعبها السطور المحدودة ، انها تطالع الحاج فى حجه ، فى كل شعيرة يؤديها فى نسكه وكل وقفة يقفها لعبادة ربه انها أى التضحية هدف كريم يسعد من عمل لتحقيقه فى اشواط حياته ، انه سوف يصبح لبننة صالحة فى دعم الجامعة الاسلامية واثبات وجودها تحت الشمس والله الموفق •

الحج صقل لنفسه المسلم

إن المسلم في قطع اشواط الحياة المليئة بالملهيات والمغريات وبالشهوات في حاجة الى وسيلة تصقل نفسه ، وعامل له أثره الطيب في الارتفاع به على الشطحات والزلات ، ويعدده لحياة هي خير وأبقى من حياة لا تدوم ومتعة عاجلة ذائبة مشوبة بالمنغصات والمتاعب .

وفريضة الحج هي الوسيلة والعامل الذي له الأثر الطيب والذي تتم به عملية الصقل لنفسية المسلم ويرتفع به عن ادران الشهوات الطائشة والنزوات الآثمة ، اذ هو جهاد للنفس يحد من انانيتها ويطامن من كبريائها ويصهرها بما يفرضه من التزامات وتكاليف واعمال تستدعى الكد والجهد العنيف يستوى في ادائها الناس جميعا دون تفریق أو تمييز ودون مراعاة لحثيات أو محاباة لوضع . فالشريف والوضيع والسيد والمسود والأمير والصعلوك كل أولئك في مستوى واحد أمام التشريع ، يقومون بأداء ما افترض عليهم كإخوة ويلتزمون ما شرعه الله لهم من أحكام وفرائض ، فعندما يبلغون الميقات يتجردون من المخيط ويرتدون لباس الإحرام في بساطته ويسر تكاليفه ، ازار يستر العورة ورداء يرتفع على الكتفين ورؤس حاسرة ، إنه مظهر يوحي بالذل والانكسار والتجرد من الشخصيات أيا كان وضعها ، والتحلل من الأوزار والتحرر من قيود المادة وأضرارها . وعندما يتقدمون نحو الحمى ويقتربون من الأرض المقدسة ، أرض الحرم والبيت العتيق لا يكون لهم شعار ، إلا الاكثار من النشيد المحب تنطلق به الحناجر في روعة ، ويندمج الجميع في حياة روحية توحى بالاخلاص في العبادة وتشعر بالتوحيد

للوحد الديان ، التوحيد في القصد والتعلق والاتجاه ونفى الشريك أو المثلث عن الله ، لبيك اللهم لبيك - لبيك لا شريك لك لبيك - إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك •

وعندما تصل مواكبهم الى البيت الحرام ويستشعرون جلال الموقف ويدركون من معاني السمو ما لم يكونوا يدركونه من قبل ، تطفئ على نفوسهم الفرحة فيسكبون العبرات في حرارة وتنطلق ألسنتهم بالتكبير والتهليل والدعاء اجلالا وتعظيما لرب البيت ثم يندفعون نحو البيت طائفين ثم يسعون في الوادي بين الصفا والمروة ، ونهاية المطاف حلق وتقصير لمن تلبس بنسك العمرة ، ثم عود الى لبس المخيط أو تريث وانتظار بالاحرام لمن قرن الحج بالعمرة أو أفرد الحج بالاحرام •

وعندما يستكمل عقدهم وقتلى بهم حصباء الحرم في رحاب البيت العتيق ويتحلقون حوله يتعرضون لنفحات الرب جل وعلا ، لا يكون شغلهم الشاغل غير ذكر الله ، (الا بذكر الله تطمئن القلوب) ولا يشعرون بغير الوحدة في الشعور ، شعور المسلم نحو اخيه ، من أى الجهات والاصقاع ، وفي اى زى وبأى لغة يتحدث ووحدة الاتجاه ، فالكل في رحاب البيت يتجه الى رب واحد يقصده في تحقيق آماله وكشف آلامه ووحدة في الآمال والآلام ، فالكل يشعر وهو في غمرة الفرح بالأمل العظيم في أن يعيد الله للاسلام مجده ، كدين خالد ، ومبدأ سام رفيع ، وان يوحد صفوف المسلمين ليتبؤوا مكانتهم تحت الشمس كمسلمين من حقهم ان يسودوا وان ترتفع لهم المعايير كما قال تعالى :

﴿ ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون إن كنتم مؤمنين ﴾

اما الوحدة في الآلام فالكل منهم يشعر وهو في رحاب البيت بوخز الألم لما آلت اليه حالة المسلمين بعد النكسة وغزو اليهود واستيلائهم على مقدساتهم نتيجة للانقسام والتدابير الذى وقع بين صفوف المسلمين بعد أن جمع الله قلوبهم فكانوا

خير أمة أخرجت للناس ، وعندما تمتلئ بهم ساحة عرفات وينتشرون في ذلك الموقف العظيم الذى يعطى أوضح صورة لموقف العرض على الله ، وقد تركوا الدنيا باحمالها وهمومها واوزارها ومباهجها وزخرفها واتجهوا الى الله في هذا الموقف العظيم ، لا يكون همهم غير طلب القبول والغفران والضراعة الى الله في ذل وانكسار ليقبل لهم العثرات ويستتر لهم العورات وينصر الاسلام ويدحر الكفر ويكتب أنصاره .

وعندما يعودون ادراجهم فرحين مستبشرين بالوعد الصادق من الرب الكريم ﴿ افيضوا عبادى مغفورا لكم ﴾ يرجون على المزدلفة للمبيت بها ليلة العيد فلا يكون شغلهم في باكورة يوم العيد سوى الذكر والدعاء والابتهاال الى الله ليحقق لهم الآمال في القبول والفوز بالرضوان وعدم العودة الى ماضى الآثام بعد أن تطهروا من الزلل وتمحصوا من الاوزار . وعندما يغادرون موقف المزدلفة الى منى يبدأون برمى جمرة العقبة ثم ينحرون أو يذبحون الهدى ويحلقون أو يقصرون ثم يؤمون البيت الحرام لطواف الافاضة والسعى بين الصفا والمروة وقد افلحوا ، اذ تم لهم بتمام الحج الصقل والتطهير وعندما يعودون ثانية الى منى لاتمام النسك ورمى الجمار فى ايام التشريق يكون اعظم ما يشغلون به النهار وفترة الليل شكر المنعم جل وعلا . وشكره على آلائه وتوفيقه لهم فى قضاء الفريضة ركن الاسلام . وإنها لنعمة كبرى لا يقدرها حق قدرها الا من ضمه مواكب الحج وغمره الشعور بفيض النعمة وبهذا الجهد المشكور والسعى المبرور تتم عملية الصقل لنفسية المسلم .

في الحج تصفية النفوس وتطهير القلوب

لقد طفقت اتابع بفكرى مواكب الحجيج وهى تحزم امرها للعودة الى ديارها بعد قضاء النسك واداء فريضة الله (الحج) والظفر بالمغنم والحظ الأوفر من الرضوان كما جاء فى الحديث (من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) وتلك أعظم حصيلة للعبد وافضل كسب لا يعدله اى كسب ، وانتقل بى التفكير فى مجالات أخرى وحصائل قد يفيدها البعض من الحجيج الواعى من حجه • فالحج شهود المنافع كما قال تعالى فى حكمة مشروعيته :

﴿ ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات ﴾

الآية، فالى جانب ذكر الله الذى يكون وسيلة للغفران والرضوان منافع أخرى لا يصح تجاهلها ، ولست اقصد وقد قوض الحجيج خيامه ان أبدأ من جديد فى تعداد هذه المنافع ولكنى اريد ان اضيف الى حصيلة الحجيج حصائل أخرى كان من الواجب أن يأخذ بها بعين الاعتبار ، يقول أحد العلماء : (الحج فريضة مقدسة اشتملت شعائره كلها على حكم بالغة تستهدف تصفية النفوس وتطهير القلوب وتأسيس العقيدة وتشبث جذور الايمان فى النفس المؤمنة) • فتصفية النفوس وتطهير القلوب تعنى فى طليعة ما تعنيه التجافى عن الحقد والضغينة ، اذ هما داء عضال يدفع الى قطع ما أمر الله به ان يوصل من الروابط بين المسلمين وبذل الولاء لهم ويحمل على الطغيان والعدوان وتنكر الأخ لأخيه وقيامه حربا عليه ، وان الدرس العملى الذى لقننه الاسلام لمحتضنيه فى فترة اجتماع الحجيج

حول المشاعر المعظمة الدرس العملى فى الوحدة المتعددة الجوانب وحدة الاتجاه - الى الله للعبادة الموحدة التى تؤدى على صعيد واحد - والتى تجمع القاصى بالدانى من المسلمين ووحدة الآمال والمطالب هذا الدرس العظيم يجب ألا يسقطه المسلم من حسابه بل يجب ان يكون على ذكر منه ، ومعرفة بما يهدف اليه من سمو الغاية ونبل المقصد اللذين يصورهما المسلك الذى يجب ان يسلكه المسلم بعد أن شاهد مشاهد الحج ، واشترك فيها مع اخوة يشعرون نحو شعوره ويرغبون نفس الرغبة التى يرغبها فى أن يكون للاسلام كيان موحد مرهوب متماسك اشبه بصرح عظيم يتفياً ظلاله الاخوة دون فارق بين من فى الشرق منهم ومن فى الغرب ، ودون أن يشعر المسلم بان فى هذا الاستغلال منافسة فى حق خاص محجور على الغير ان ينافس فيه فيدفع ذلك الى الشحناء والبغضاء ويحول دون التصفية والتطهير للنفوس والقلوب ، هذه الوحدة التى تلقى المسلمون ويتلقون فيها الدروس على تعاقب الحقب فى مواكب الحج المتتابعة الى ان يرث الله الأرض ومن عليها تفرض ألا ينزع المسلم يده من يد أخيه أو يحمل له فى نفسه حقدا أو غلا لمطمع ينزع اليه أو لاختلاف فى اتجاه أو لخصومة نشبت بينهما لأى غرض من الأغراض .

فالمسلمون يد واحدة على من عداهم وكتلة مترابطة شبيهها رسول الإسلام ﷺ بالبنيان المتشابك يشد بعضه بعضا ، والإحن والضغائن من شأنها كما أسلفنا القول قطع ما أمر الله به ان يوصل من الروابط التى فرضتها اخوة الاسلام ، وأحداث التخالف بين الصفوف وهو على العكس مما يريد الاسلام وعلى النقيض مما صورته رسول الإسلام ﷺ لواقع المسلمين وسلامة صدورهم وصفاء طوبيتهم ، لقد سئل رسول الله ﷺ مرة: من أفضل الناس فقال : - (كل مخموم القلب صدوق اللسان) قال له أصحابه رضوان الله عليهم : - (صدوق اللسان نعرفه فما مخموم القلب ؟ قال : التقى لا اثم ولا بغى ولا

غل ولا حسد) ٠٠ وهذا الواقع يقصه القرآن نعتا لسلف الأمة اشادة بهم كما قال تعالى :

﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾

فالمسلم في تصفية نفسه وتطهير قلبه من ضر الضغينة والحقد كالصفحة البيضاء لم يخط فيها مايسود نصابة بياضها أو يلوث نضارتها وروعة روائها .

وقد يعترى النفس ما يعكر صفوها والقلب ما يغيره بفعل مؤثر خارجي قد لا يسلم منه من عاش في زحمة الناس وابتلى بغنائهم والأساليب المنكرة التي يسلكها البعض لاجراخ المسلم عن اتزانه وعن الوضع الذي يريده الاسلام له ، ولذلك وضع الاسلام حواجز تحجز المسلم الى حد ما عن الاندفاعات مع نفسه والتأثير في صفاء قلبه وتباعد بينه وبين الانطباعات السيئة ليبقى على فطرته كمسلم يتجه الاتجاه الذي يريده الاسلام منه دون تأثر بمؤثر يدفعه الى ركوب الشطط والخروج عن اتزانه وعما يجب عليه من تصفية النفس وتطهير القلب من حمل الضغينة والحقد ولن نعرض لذكر شيء من تلك الحواجز ولكننا نكرر ما قلناه في غضون هذا الحديث ، وهوان الدرس الذي أفاده المسلمون في حجهم والذي يجب أن يضاف الى حصيلتهم في الفوز بالغفران والرضوان وهو تصفية النفوس وتطهير القلوب يجب ألا يسقطوه من حسابهم وان يتجافى المسلم عن كل ما يفصله عن أخيه أو ينزع يده من يده وان يكون وياه يدا واحدة على أعداء الاسلام وان يعيش وإياه مهما بعدت بهم الديار أو شطّ بهم المزار على بساط المحبة وبذل الولاء دون شحناء أو بغضاء والله الموفق .

مكاسب الحج

نتحدث عن المكاسب الاجتماعية والاقتصادية والعلمية وما اليه ، فالحج بوصفه فريضة الله على عباده سوف يجتمع فيه ويلتقى في فترته لأدائه المسلمون في مختلف حيثياتهم ومجالاتهم في المجتمع الاسلامى الكبير ، منهم الاقتصاديون والعلماء في مختلف حقول العلم ، والقادة والزعماء ، ومن حق المسلمين ان يفيدوا من خبرة هؤلاء الخبراء ، كل في مجال اختصاصه يفيدون فيه مكاسب يرجعون بها الى بلادهم يعتدّون بها لبلوغ المكانة اللائقة بهم ، من حقها أن تسود وان تكون بحق ممن يستأهل خلافة الله في الأرض ، وان مكاسبه الدينية وان كانت في طليعة ما يعنى به الحاج للسعادة في دار الخلود الا ان المكاسب الاخرى لا تقل عنها أهمية ، ذلك لان المسلم من حقه أن يعيش كريما لا ان يلقي الزمام لغيره او يرضى بالتبعية فيقلد الغير فيما يكون فيه هدم لكيانه وتفريط في حقه ، جاء في الحديث (ومن رضى الذلة من نفسه طائعا غير مكره فليس منا) وما اخراج الرسول الكريم ﷺ من هذا واقعه بهذا الوعيد المرعب ، من حظيرة المسلمين الا حفاظا على الحياة الكريمة التى يجب ان يعيشها المسلم الى نهاية الشوط ، وان من عاش عالة على غيره في اقتصادياته او كبله الجهل بقيوده لم يذق طعم الحياة الكريمة ونعنى الجهل في كل دروبه لا الجهل بالأمور الدينية فحسب ، بل كل جهل يجعل المسلم أداة كالألة تسخر كيفما يريد من يريدها ، وما دخل على المسلمين الوهن واستخذوا لأعدائهم الا بعد ان قعدوا عن النهوض ليكونوا المجلّين في كل مجال فلقد سبق اسلافهم الامم عندما كانت أوربا تتخبط في

دياجير الجهل والظلمات ، فكان منهم اى من الأسلاف العالم والباحثة والمترجم والطيار ومن حذق فى الصناعة وبرع فى التجارة وكان سبيل الفتح الاسلامى آنذاك التجارة حتى دانت لهم الأمم وفتحوا العالم وركزوا على آطامه رآية الاسلام خفاقة ولما تخلف الخلف عن الركب وقعدوا عن استباق ميادين العلم وعن الأخذ بأسباب العزة أضحوا أذلة فى اوطانهم يتحكم عدوهم فى مصائرهم ويتسلط على استلاب مقدساتهم ، وهذا واقع من رضى بالذلة طائعا من نفسه، نعود فنقول :

لابد من أن يكون للحاج من حجه مكاسب يتزود بها فى حياته ليعيش كريما ، ولا بد للمسلمين ان يفيدوا من أرباب الخبرات الذين يفدون الى الحج والاحج ضاعت عليهم الفرصة وتداعت عليهم الأمم كما تداعى الأكلة الى قصعتها ومن تداعت عليه الأمم جرعته الغصص وسقته الصاب والعلقم ، وتلك هى النتيجة المؤسفة نتيجة افلات الفرصة ، فرصة الحج وعدم الافادة منه من أفراد المجموعة الاسلامية التى تفد اليه فى مختلف المجالات الحيوية - ونخص المجال السياسى - الى الجانب العلمى والاقتصادى ، اذ يكون فى المجموعة ممن يؤدى الفريضة (الحج) الزعماء والقادة وذوو الرأى والمكانة ، والافادة فى المجال السياسى يكون بالتخطيط لحماية الحوزة وتوحيد الصف والاعداد لخوض المعارك ضد أعداء الاسلام وما اكثرهم من صهيونى باغ ومستعمر حاقد وشيوعى مضلل وغيرهم . الكل منهم معول هدم والكل منهم يتحد مع الآخر فى الهدف والقصد وهو محاربة الاسلام وكسر شوكرته واذلال المسلمين بكل وسيلة، وهيهات ان يبلغوا غرضهم او يدركوا مآربهم وقد كتب الله العزة للمؤمنين كما قال تعالى (والله العزة ولسوله وللمؤمنين) ان الفترة الطويلة المديدة التى جعلها الله لأداء فريضة الحج والتى تبتدىء من شهر شوال الى نهاية أشهر الحج وفيها تكون التجمعات الرائعة للمسلمين تجمع حول البيت انتظارا للمجتمع الكبير فى عرفات الذى يومىء لوحدة الشخصية الاسلامية فى كل معانى الوحدة والتجمع بعد ذلك فى أيام منى لم يكن كل ذلك لأداء الشعائر فقط ، بل الى جانب ذلك مصالح ومقاصد كريمة

للمجموعة الاسلامية تؤديها في هذه الفترة الطويلة ومصالح ومقاصد تنتظم كل ما يجب ان يحققه المسلمون في اقطارهم وأمصارهم من آمال ، وكل ما يجب ان يزيحوه عنهم من مأس والآم ، وكل ذلك مما يقع في حساب الحاج لو تفتح وعيه واهتبل الفرصة الذهبية فرصة الحج وتعارف وتآلف مع اخوته في الله من كل ابيض أو أسود وانتفع بمواهبهم واكتسب من تجاربهم وخبراتهم في مختلف الدروب التي يتحقق في سلوكها مدلول الحديث الشريف (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا) اى يشد بعضه بعضا في تحقيق آماله والتضامن معه على رفع كابوس المحنة عنه لو نزلت به نازلة أو أصيب بمكروه ، ويشد بعضه بعضا في اقتصادياته بحيث لا يكون عالة على الأجنبي من أعداء الاسلام في كل ما يقيم أوده او يصلح شأنه ويشد بعضه بعضا في سياسته واقامة علاقات ودية بينه وبينه ويقطع علاقته ، بكل عدوله سواء كان شيوعيا ام يهوديا ام مستعمرا ويشد بعضه بعضا في ثقافته وعلمه فلا يلجئه الى تنشئة الجيل الصاعد نواة رجال المستقبل على أيد غير مسلمة ويباعد بينه وبين الثقافة العلمانية ، وهكذا كل مصلحة وكل مطلب تتوق نفس المسلم الى تحقيقه يتوجب على اخوانه ان يشدوا فيه أزره وان يكونوا له عوناً على مطلبه ، وتلك أبرز المكاسب تقع في حساب الحاج ولكن متى يظفر بها ؟ سؤال يتطلب الاجابة يظفر بها متى أدرك ان للحج مكاسب لا تقف عند حد ومنافع لا تنحصر في مطلب يتحقق بها سعادة الدين والدنيا وصلاح العاجلة والعقبى يقول سبحانه : عن أهداف الحج وواقع الحجيج :

﴿ يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات ﴾ .

في إسطار حجة الوداع

لقد كانت حجة الوداع نهاية المطاف للشخصية العظيمة الفذة شخصية الحبيب الهادي والرسول الكريم ﷺ ، اذ لم تطل به الحياة بعدها كثيرا والتحق بالرفيق الاعلى . وكانت حجة الوداع ايضا خاتمة لسجل التشريع الاسلامي الضخم الذي بدأت سطوره الاولى في فجر الدعوة الاسلامية وانتهت باكمال الدين الذي نزل به الاشعار في الموقف العظيم موقف عرفة (اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) .

وحجة الوداع ايضا تعبير عن الأمل الباسم لرسول الهدى ﷺ الذي كان يرقب تحقيقه وهو واثق من الله في تحقيقه بهذا الاكمال للدين والاتمام للنعمة على العباد والهيمنة الكاملة للاسلام وظهوره على سائر الأديان .

لقد كان ﷺ يشحذ عزيمة أصحابه وهم في دور الامتحان تحت سياط الأذى إبان اشراق الدعوة في مكة بقوله : (وليظهروا الله تعالى هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله) اضحى ذلك واقعا ملموسا في حجة الوداع اذ اقبلت الجموع من انحاء الجزيرة منذ أعلن الرسول ﷺ خبر اعتزامه على الحج تموج بهم المدينة وانضم اليها من الطريق اعداد أخرى في حدود المائة ألف ، كلها تقطع الطريق شرقا وغربا الى الحج لا تخاف بأسا او ترهب احدا غير الله ، لأن الدنيا قد دانت للاسلام ولم يعد له من مناوىء ، ومضت الجموع في ركاب الرسول الكريم للحج مستهدية بهديه مستشرقة لطلعته

معتزة بعز الاسلام مؤمنة بالوحدة الكبرى وحدة المسلمين التي ألف الله بها بين القلوب وجمع بها بعد الفرقة ولم الشعث بعد الشتات •

ويطول بنا الحديث لو اطلقنا للقلم العنان للتحدث عن حجة الوداع وتسجيل الأحاسيس عنها وتتبع كل شاردة وواردة فيها من أعمال الرسول ﷺ وتوجيهاته للأمة ، وسوف تقتصر على الامناع دون الافاضة والاشباع •

وفي يوم عرفة وبعد ان زالت الشمس عن كبد السماء ركب ﷺ ناقته من نمرة الى بطن وادي عرفة وخطب الناس خطبته المشهورة الجامعة التي رسم بها معالم الدين ، وأوضح السياسة الاسلامية تجاه النعرات الجاهلية والعصبيات القومية والثارات القبلية التي كانت مبعث القلق وعدم الاستقرار في المحيط العربي ، وأهدردماء الجاهلية وفي طليعتها دم الحارث بن ربيعة بن عبدالمطلب ، وبطل ربا الجاهلية مبتدئا بربا عمه العباس بن عبدالمطلب وحذر الأمة من الفرقة بعد الألفة والتنافر بعد جمع الكلمة والنكوص على الأعقاب والتجافي عن اخوة الاسلام ورابطة الدين ووجهها الى الاعتصام بكتاب الله وسنة رسوله اذ هما الدستور الخالد الذي يرسم الاتجاه الصحيح والتخطيط الراشد • وكرر القول عن النقطة الحساسة وهي حرمة الدم ، دم المسلم وماله ، وأعاد التوجيه في نهاية الخطبة بعد ان كان حديثه عنها في الطليعة فقال في البداية : (ايها الناس ان دماءكم وأموالكم حرام عليكم الى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا وحرمة شهركم هذا) وقال في النهاية (ايها الناس اسمعوا قولي واعقلوه ، تعلمن ان كل مسلم اخ للمسلم فلا يحل لامرئ من أخيه الا ما أعطاه عن طيب نفس منه ، فلا تظلمن انفسكم) وفي هذا التكرار ما يشعر بخطورة التجنى على المسلم باهداردمه والتسلط عليه باخذ ماله ، ووجه ﷺ أيضا في هذه الخطبة الى النساء وأفاض في الوصية بهن ثلاثستن فيهن سنة الجاهلية في عدم الاهتمام بشأنهن أو رعاية حقوقهن الاجتماعية وقرر واقعهن بالنسبة للرجال وانهن عوان لا يملكن لأنفسهم شيئا وانهم اخذوهن بأمانة الله التي يجب الوفاء بها وتعظم المسؤولية عنها •

وبالجملة فقد كانت خطبة حجة الوداع كخلاصة جامعة لأسس التشريع الاسلامى الذى نزل موزعا على المناسبات منذ الاشراقة الاولى للدعوة الاسلامية على امتداد حياة الرسول الكريم ﷺ . وبعد فهذه الماعة عن حجة الوداع التى ودع الرسول ﷺ فيها الأمة بعد ان أدى الامانة ، وبلغ الرسالة ، ونصح للأمة وهداها بهداية الله الى صراط الله السوى ، نجدد العهد بذكرى هذه الحجة فى هذه المناسبة السعيدة مناسبة انتظام عقد الحجيج فى البلد الأمين وعلى المشاعر المعظمة ، ونذكر بالماضى المجيد ماضى الاسلام فى أوج عزه وأفضل عصوره وانضر عهوده ، وما أجمل أن نصل الحاضر بالماضى فنقتفى الاثر ونسير على الدرب ونطبق السياسة الاسلامية التى رسمها ﷺ للأمة على تعاقب الحقب فى خطبة حجة الوداع وتسير على ضوئها فى تخطيط مناهج الإصلاح واجتماع الكلمة ، وخاصة بعد أن أحرق الخطر بالمسلمين واغتصبت مقدساتهم وتسلط عليهم اليهود واصبح المسلمون فى حاجة ماسة الى اصلاح جذرى وعلاج حاسم لأدوائهم . أقول ما أوجبنا أن نعيش هذه الفترة فى لقاء على الخير وتعاون على البر نعالج مشاكلنا ونجمع كلمتنا ونوحد صفوفنا ونبارك وندتنا ، فالرب واحد ، والدين واحد ، والرسول واحد كما تحدث رسول الهدى ﷺ فى خطبته بذلك فقال (ان دينكم واحد وان اباكم واحد) ولنستمسك بدستورنا كتاب الله الذى أوصى الرسول الكريم بالتمسك به وقال فى خطبته (تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا ، كتاب الله) .

إن خطبة حجة الوداع لا يعنى التوجيه بها عصرا من الأمة دون الآخر بل يعنى الاجيال كلها على مر الدهور وكر العصور الى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين .

مركز الاشعاع الديني مكة

مكة بلد الله الأمين سباه الله أم القرى والناس تبع للأمم مهما نأت بهم الديار
وشط بهم المزار كما قال تعالى :

﴿ وكذلك اوحينا اليك قرآنا عربيا لتنذرا أم القرى ومن حولها ﴾

وربط الله به قيام امر الدين والدنيا كما قال تعالى :

﴿ جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس ﴾

وجعل أفئدة المسلمين تهوى اليه استجابة لدعوة خليله ، كما قص الله ذلك في كتابه حيث يقول : (ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا) ٠٠

ومن حق هذا البلد كمركز اشعاع للدين ومصدر هداية ان يقدم للمسلمين اذ يفدون اليه ثم يصدرون عنه الى بلادهم الدروس العملية فيما يصلح أمر دينهم ودنياهم كهدية يهديها اليهم . انها اروع هدية وافضل تذكرا، وان يرسم لهم الخطط للربط بين قاصيهم ودانيهم - ليشعر الكل بمدى روابط أخوة الدين - التى رفعها الاسلام فوق كل رابطة ، ومن حق المسلمين جميعا ان يستجيبوا للتوجيه وان يذعنوا لكلمة الحق اذ تصدر من اول بلد رفع راية الحق ودعا الخلق الى الخالق وخرج منه الدعاة الى الله يقودهم محمد بن عبدالله ﷺ حتى طبقت هذه الدعوة الآفاق ودخل الناس في

دين الله افواجا وبعث بالنور الى الدنيا بعد طول الظلام ليبدد ظلمات الشرك والجهل وليجمع المسلمين على كلمة سواء - انها كلمة التوحيد - (ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله) اى لا يتخذ بعضنا بعضا شركاء لله فى حاكميته يشرعون من الشرائع والقوانين ما لم يأذن به الله فنطيعهم فيما يأمررون وننتهج ما يرسمون ونأتمر بأمرهم فيما يحكمون ، فتلك هى الجاهلية التى ذم الله من انتهج مناهجها واخذ بسبلها (أفحكم الجاهلية يبغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون) •

فاذا وصل هذا البلد الحاضر بالماضى والقى بدعوة الحق وضاءة وصحح المفاهيم عن الاسلام واعلن فى شجاعة ان الدين عقيدة وفريضة لا لبس فيها تربط المخلوق بالخالق وتجعل له وحده حق التأليه والتشريع فلا تؤله القلوب غيره ولا تعنو الجباه لسواه ولا ترغب ولا ترهب غيره ولا يقبل المسلم تشريعا غير تشريع ربه والمنهج الذى جاء به رسوله • فالاسلام ليس هو مجرد عواطف طيبة أو مجرد زعم وانما هو قول وعمل ، هو عقيدة وفريضة ، عقيدة تحتضن وفريضة تؤدى وتلتزم ، ودون ذلك لا يستقيم اسلام • فاذا قام هذا البلد بهذه الدعوة الحيرة دعوة الحق مستغلا فرصة الحج وصدور الحجيج عن مركز الاشعاع فانما يمارس حقا من حقوقه كمعلم للخير وداع الى الهدى والرشاد واذا قام هذا البلد ايضا بتقديم المثل الكريمة لتضامن المسلمين والشد على الروابط بينهم وتوحيد الجهود لبعث الوحدة الاسلامية التى عاش المسلمون فى ظلالها اخوة فى الله متحابين ، والتى تربط الابيض بالاسود ومن فى شرق الدنيا بمن فى غربها والتوعية لصدق الاخاء وبذل الولاء للاخوة فى أى صقع من ديار الاسلام خاصة وقد اصبح المسلمون فى واقع مؤلم بعد تسلط اليهود عليهم ، واستلاب مقدساتهم ، اذا صنع هذا البلد الرائد ذلك لم يكن متجنيا على احد او متطفلا على حق لأحد وانما يمارس حقه المفروض عليه كمعلم للخير وداع الى الهدى ومركز اشعاع للدين كما سبق ان خرج منه الدعاة والمرشدون وكونوا المجتمع الاسلامى الصالح الذى

وصفه الله في محكم الكتاب بخير خطاب وقال : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) يقول أحد مفكرى الاسلام : طلع الاسلام على العالم وهو يستعر بنار الخصومات والعصبيات فلما توات آيات التنزيل تهدى القلوب الضالة فاذا الأمة المتداعية التى صيرتها الفرقة حطاما تصبح امة متماسكة دستورها (انما المؤمنون اخوة) ومنهاجها (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) وشعارها (وتعاونوا على البر والتقوى) وخلقها (ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) ودعاؤها (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم) .

فاذا قام هذا البلد بالدعوة الى انتهاج هذه المثل الكريمة امام التيارات الجارفة والمبادئ التى اشترعت بعض المجتمعات الاسلامية لم تكن هادية بل ضالة مضلة ويكون بذلك عاملا لدعم الاخاء الاسلامى بمختلف الوسائل كما يشير الى ذلك رب العزة ويوجه اليه بقوله ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾ اى ومن حق هذا الولاء التجافى عن كل مبدأ او نعة تفصل المؤمن عن أخيه وتجعله بعيدا عنه بولائه له كيفما كان لونه أو جنسه أو حسبه أو نسبه أو وضعه وفى أى بقعة يستقر به المقام فيها .

إن المسلمين الذين يبلغ تعدادهم أكثر من ستمائة مليون نسمة فرق بينهم أعداء الاسلام بألوان من التفرقة فأيقظوا فيهم النعرات الجاهلية وبعثوا العصبيات القومية والحزبية وأماتوا فيهم الحماس للاسلام ووحدت العقيدة . . فأضحى الأخ لا يعنى بشأن أخيه التهمته المحن ام فجعته الفواجع وصروف الليالى ، وأوضح برهان على ذلك منازل بالمسلمين فى فلسطين والهزيمة المنكرة التى كانت وصمة للمسلمين جميعا قاصيهم ودانيهم لا تخص العرب وحدهم ، ومع ذلك لم يعر المسلمون ذلك جانبا من اهتمامهم وكأن المحنة لا تعنيهم فى شىء . لذا كان

هذا البلد كما اسلفنا القول من حقه التوعية للوحدة في الآلام ، اذ يفرضها الاسلام وان من واجب المسلم نصرة اخيه قياما بالواجب نحو اخوة الاسلام كما قال رسول الهدى ﷺ : (أنصر أخاك ظالما أو مظلوما) ولا يتأتى ذلك الا بالتوعية وبذل الجهود المتتابة لتوحيد الصفوف وجمع الكلمة وتضامن المسلمين ونبذ الفرقة والله الموفق .



فهرست الأعمال

محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

١٤ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٠ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٤١ ،
٤٢ ، ٤٥ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٨ ، ٨٠ ، ٨٢ ، ٨٥ ،
٨٩ ، ٩٢ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٥ ،
١١٦ ، ١١٧ ، ١٢٠ ، ١٢٩ ، ١٣٣ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٥ ، ١٧٨ ،
١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢٠١ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ،
٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ،
٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ،
٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٠ ، ٢٧٢ ،
٢٧٧ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ،
٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣١١ ،
٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣٣١ ، ٣٣٥ ، ٣٤٢ ، ٣٤٤ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠ ، ٣٥٣ .

[حرف الألف]

- ابراهيم الخليل ٢٠ ، ١٩٧ ، ٢٧٠ ، ٣٠٧ ، ٣٢٩ ، ٣٣٢ ، ٣٣٧ ، ٣٥٠ .
اسماعيل بن ابراهيم ٣٠٧
إسرائيل ١٨٧ ، ١٩٤ ، ٢٠٠ ، ٢١٠ ، ٢٣٣
الاوزاعي ٢٤١
ابن تيمية ١٠٣ ، ١٢٠ ، ٢١٨ ، ٢٢٩
ابن القيم ١٧١ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٩١ ، ٢٩٤ ، ٣١٧ ، ٣١٩
ابن جرير الطبري ٣١٨
ابن كثير ٣٣ ، ٣٥ ، ٥٠ ، ١٠٢ ، ١١١ ، ١١٦ ، ١٨٤ ، ١٩٠ ، ٢٣٢ ، ٢٦٠ ، ٢٦١
الأرقم ٣١
أبن ماجة ٢٩٣
أبو بكر الصديق ٣٠ ، ٢٠٧ ، ٢١٩ ، ٢٣٣ ، ٢٦١
أبو بكر محمد بن حزم ٢٧٣
أبو ذر الغفاري ٢٥١ ، ٣٠٠
أبو جعفر المنصور ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٦٦
أبو سعيد الخدري ٢٢ ، ٢٦٣
أبو سلمة ٧٣ ، ٢٨٧
أبو طالب ٩٧
أبو هريرة ١٣ ، ٢٤ ، ١٩٢ ، ٢١٣
أبو يوسف ١٥٩ ، ١٦٠
أحمد بن حنبل ٤٨ ، ٢٢٩ ، ٢٩٤
أم سلمة ٧٣
أم كلثوم ٨٢
أنس بن مالك ٢٥ ، ١٣٢

[حرف الباء]

البخارى ٨٥ ، ٢٦٣ ، ٣٠٩

بلال بن رباح ٢٠٧ ، ٢١٥ ، ٢١٩ ، ٢٨٦

[حرف التاء]

تومس ٦٢

[حرف الثاء]

ثوبان ٣٠٩

[حرف الجيم]

جابر بن عبدالله ٢٩٩

جرير « الشاعر » ٢٧٨ ، ٢٧٩

جعفر بن محمد ٢٥٣

[حرف الحاء]

الحارث بن النضر ٢٥٠

الحسن البصرى ٣٠ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٦٨

الحسين بن علي ١٢٤ ، ١٣٨ ، ١٤٧

الحسن بن علي ١٢٤ ، ١٣٨ ، ١٤٧

[حرف الخاء]

خبيب بن الارث ٢٩٥

خبیب ٢٨٧

[حرف الدال]

داود « النبي » ٢٧١

[حرف الراء]

رستم ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧

ربيعي بن عامر ٢٤٠

[حرف الزاي]

الزبير بن العوام ١١٢ ، ١١٣

[حرف السين]

سعد بن معاذ ١٧٩ ، ٢٣١

سعد بن ابي وقاص ١٥٧

سلمة بن دينار (ابو حاتم) ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٩

سودة بنت زمعة ٨٩

سليمان بن عبد الملك ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ٢٨٢

سلمان الفارسي ٢١٩

سفيان الثوري ٢٥٣

سلمان بن هشام ١٥٦

سليمان (النبي) ٢٧١

سهل بن سعد ٢٩٣

[حرف الشين]

شعيب (النبي) ١٥٤

شريح ١٢٧ ، ١٢٨

[حرف الصاد]

صفية بنت حيي ٥٠

صلاح الدين الأيوبي ٢٠٣

صهيب بن سنان الرومي ٢٠٧ ، ٢١٩ ، ٢٨٧

صفوان بن سليم ٣٦

[حرف الضاد]

ضرار بن ضمرة الكتاني ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٣٣

[حرف العين]

عائشة « أم المؤمنين » ٤٥ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٨٥ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٢١١ ، ٢١٥

عبادة بن الصامت ٣٦

العباس بن عبدالمطلب ٣٤٨

عبدالله بن أبي بن سلول ١٧٨

عبدالله بن عباس ١٤ ، ٣٩ ، ٧٥ ، ٧٨ ، ٩٩ ، ١٠٨ ، ١٧٢ ، ١٩٢ ، ٢٢٦ ، ٢٦٠

عبدالله بن عمر ٥٠ ، ٥١ ، ٥٨ ، ١٠٨

عبدالله بن مسعود ٢٧ ، ١٣٢ ، ١٨٤ ، ٢٤٢ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٣١٩

عبدالعزیز آل سعود ١٧٨

عبدالمملك بن عمر بن عبدالعزيز ٢٧٥

عثمان بن حنيف ١٢٨

عدى بن حاتم ١١٥ ، ٢٠٦

عروة بن الزبير ٥٧

عقيل بن ابي طالب ١٥٠

عكرمة ٧٣

على بن أبي طالب ٣٩ ، ٤٦ ، ٥٢ ، ١٢٤ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ،

١٣٩ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٧

عمر بن الخطاب ٢٧ ، ٣١ ، ٤٦ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٧٠ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ١٢٧ ، ١٣٣ ،
١٥٢ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ٢٠٧ ، ٢١٩ ، ٢٣٢ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٨٤ ، ٢٩٥ ، ٣٠٩
عمر بن عبدالعزيز ٢٥١ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٧٠ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ، ٢٨٢
عينه بن حصن ٢٦٢

[حرف الفاء]

الفضيل بن عياض ٣٨ ، ٢٢٩
فرعون ١٩١

[حرف القاف]

قتيلة بنت الحارث بن النضر ٢٥٠
قثم بن العباس ١٤٩
قريش ٣٠٣ ، ٣٠٧
قيصر ٣٠٩

[حرف الكاف]

كسرى ٣٠٩
كعب بن زهير ٢٥٠
كعب بن عجرة ١٩٦
كعب بن مالك ٣٣٥
كنانة ٣٠٧

[حرف اللام]

ليبد بن الأعصم ٢٦١
ليدى كوك ٦٣
لينين ١٠٣

[حرف الميم]

- مالك بن أنس ٢٩٨
ماركس ١٠٣ ، ١١٩
محمد بن شهاب الزهري ١٥١ ، ١٥٥ ، ١٥٦
مس أنى رود ٦٢
مسلم « صاحب الصحيح » ٤٩ ، ٢٦٣ ، ٣٠٩
مصعب بن عمير ٢٩٥
معاذ بن جبل ٢٥٥
معاوية بن أبي سفيان ١٢٤ ، ١٢٥
المعتصم ٣٣٣
المعتمد ٢٤٧
المغيرة بن شعبة ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧
موسى « النبی » ١٥٤ ، ١٩١ ، ٢٧٨
موشى ديان ١٧٨
ميمون بن مهران ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩

[حرف النون]

- النضر ٢٥٠
النواس بن سمعان ٢٤

[حرف الهاء]

- هارون « شقيق موسى » ١٩١
هارون الرشيد ١٥٩ ، ١٦٠ ، ٢٥١
هاشم ٣٠٧

فهرست الموضوعات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٩
● الفصل الأول	١١
أدب الدرس وأدب النفس	١٣
الحشية من مظاهر الجبن	١٩
القدوة الحسنة	٢٣
الحياء خلق المسلم	٢٦
الاخلاص دعامة النجاح	٢٩
الصدق خلق المسلم	٣٢
الوفاء خلق المسلم	٣٥
مثل الإخاء الصادق	٣٨
الرحمة خلق المسلم	٤١
أثر الصبر في حياة المسلم	٤٤
في إطار المهابط (١)	٤٨
في إطار المهابط (٢)	٥١
● الفصل الثاني	٥٥
في محيط الأسرة	
اباحة الاسلام تعدد الزوجات	٥٧
بعض حكم تعدد الزوجات	٦١
الوصية بالزوجات عند قيام عارض النفور	٦٤

٦٨	استيفاء المطلقات حقوقهن المالية
٧٢	الطموح
٧٦	القوامة على النساء
٨٠	حديث عن التشوز
٨٤	مع واقع المرأة في هذا الدين
٨٨	النشوز أيضا
٩١	في دروب العدل بين الزوجات
٩٥	● الفصل الثالث
	في دروب الانحراف عن الحق
٩٧	أفحكم الجاهلية يبغون ؟
١٠١	العبادة قوام العقيدة
١٠٥	بين الأسباب والمسببات
١١٠	التحاكم إلى الطواغيت
١١٤	التحاكم إلى الطواغيت أيضا
١١٨	مزاعم باطلة
١٢١	● الفصل الرابع
	من مناهج العارفين
١٢٣	الإمام على : المثل والأنموذج
١٢٧	في دروب مثالية الإمام
١٣١	وصف الإمام للواقع الصحيح للعلماء
١٣٥	من توجيهات الإمام لعماله
١٣٩	طائفة من مواعظ الإمام وأطراف من زهده
١٣٤	طائفة من حلم الإمام وحديثه عن حق الراعى والرعية
١٤٧	وعظ الإمام ووصفه واقع الناس
١٥١	من مناهج العارفين أيضا « ابو حاتم والخليفة سليمان بن عبد الملك »
١٥٥	نقد أبى حاتم للزهرى
١٥٩	وصية القاضى أبى يوسف للرشيد
١٦٣	أحد العارفين يعظ المنصور في حجه

١٦٧	تأثر بعض العارفين بعظات القرآن (١)
١٧٠	تأثر بعض العارفين بعظات القرآن (٢)
١٧٥	● الفصل الخامس
	اتجاهات إسلامية
١٧٧	المستقبل للإسلام
١٨١	الإسلام قول وعمل واعتقاد
١٨٤	الإسلام نظام متكامل
١٨٧	الإسلام دين السلام
١٩٠	الإسلام دين العقل
١٩٤	طابع الإسلام رفع الحرج عن الأمة
١٩٨	إقامة الحدود صمام الأمان
٢٠١	شرطان لكسب معركة المصير
٢٠٥	من الواقع الإسلامى
٢٠٩	حقوق الإنسان
٢١٣	مهمة الداعى
٢١٧	النزعة القومية
٢٢٠	الاعتداد بالنفس بين الحظر والإباحة
٢٢٤	الجدال عن المبطلين
٢٢٨	ليلة النصف من شعبان
٢٣١	في رحاب رمضان
٢٣٥	في دروب الموعظة
٢٣٩	أثر تربية المسجد
٢٤٣	الإحسان تتسع فيه الأبعاد
٢٤٦	عيدى مقيم وعيد الناس منصرف
٢٥٠	إن من البيان لسحراً
٢٥٣	وصية الإمام جعفر الصادق لابنه
٢٥٧	● الفصل السادس
	توجيهات ومواعظ
٢٥٩	من توجيهات النبوة

٢٦٣	المعيار العادل في التفاضل
٢٦٧	من أخبار الرواد
٢٧٠	من هدى القرآن
٢٧٤	من مواقف الصبر للخليفة عمر بن عبدالعزيز
٢٧٨	موقف الخليفة عمر بن عبدالعزيز مع الشعراء
٢٨٢	واحدة بواحدة
٢٨٦	التضحية في سبيل الواجب
٢٩٠	المخاطر إذ تخطر على النفس
٢٩٣	الزهد
٢٩٨	الإنسان والرسول الذى رفع الله به قدر الحياة (١)
٣٠١	الإنسان والرسول الذى رفع الله به قدر الحياة (٢)
٣٠٤	الإنسان والرسول الذى رفع الله به قدر الحياة (٣)
٣٠٧	ذكرى الولادة الشريفة
٣١١	مثل رفيعة لصاحب الهجرة
٣١٤	خاطرة

● الفصل السابع ٣٢١

في موكب الحج

٣٢٣	خواطر
٣٢٨	أعظم تجمع
٣٣٢	التضحية من أهداف الحج
٣٣٥	دروب التضحية
٣٣٨	الحج صقل لنفسية المسلم
٣٤١	في الحج تصفية النفوس وتطهير القلوب
٣٤٤	مكاسب الحج
٣٤٧	في إطار حجة الوداع
٣٥٠	مركز الاشعاع الدينى مكة